

عدد

٤٤

النخل والمثلل

---

٤٢  
١٣٣٠

١٣٣٠

١٣٣٠

معلوم اولسونکه عهد و میثاقی عقدند اولاً فی صور قرآنیہ و ایات قرآنیہ  
ثلاً فی تنالی ملک السن بریکم نظر شریف کی و حضرت خاتم الانبیا صلی الله علیه  
وسلم اقدس حضرت بنیاد بود و قدی حدیث شریفی از ان الله خلق آدم ثم  
سبح ظهراً فاستخرج منه ذریته الی اخره

حدیث شریفی کبیره اقدال منکاشره و مذاهب متوافقه و اری متنازع و تا اول  
متنازع اولیاد مدار عقلیه او یا دینی اجداد اقدام انهم عقلاء متنازل  
و اری قول فضلا و مضطرب او شد از جمله صحیح نظر و ارباب عقلی عنده  
مذهب بود که وقت اول اصحاب بنی نطفه الی اخراج الی یارب ارحامه  
اقدام ایتدی بعد عقلیه ایتدی بعد عقلیه ایتدی بعد عقلیه ایتدی بعد عقلیه  
اولیاده روح نفع ایتدی بعد عقلیه ایتدی بعد عقلیه ایتدی بعد عقلیه  
اخراج تبارک الذی خلق من الماء بشراً فجعله نسباً و جدّاً و ذریه شریفه  
اندرک بشروای قلب عقلی ایتدی ایات افاقیه ملک شهود ربوبیه سی  
مشاهد و لا یل انفسیه ملک براهین الوهیه معاینه اربوبه قدس  
و ربوبیه و تفرد الوهیه ایتدی جلد سنک شاد ندرت او بیغیر کوبا  
سان حالنا السن بریکم خطابه محاط اولیاد کلی دیش کی  
اولیاد سبنا و کتبنا فقه و دین بر قوی و اهل اعتزال عنده  
مختار بود و ایات کریمه ربوبیه معاینه عمل و نفع و جبر و اربوب  
تمثیل قرآنیه دن عد ایتدی لکن عسما و اهل سنت و جماعت اکثری  
و ائمه ملک کباری و اهل تفهیرن قداسی از جمله حضرت علی المرتضی  
عبدالله

محمد الله بنه عباس رضی الله عنهما و ایه صحیحیه ایه مروی و تفسیر صاحبی و  
اختیار و اربوب بعضی نصیحت بیان ایتدی حضرت تاج الائمة ابوحنیفه  
رضی الله عنه حضرت بنیاد مذهب بود که فی فرائض و احکام و فقه  
ادب علیه السلام خلق ایتدی نظر قدریه ادرت نظر ندرت  
جمع و زیادتی اخراج اید و اندر عقل ادراک و یرب خطا اید  
اعمال ایه امر اید و کفر و نهم اید لکن علماء و متافری  
امرک تفصیل اید لکن الله وقت اول ام علیه السلام ندرت اولاد دینی  
اخراج اید و اندر اولاد دینی اندر اخراج اید بابا اید اصحاب ندرت  
را ایتدی ترشیدن بوم القیمه و ارجیه تقدیرات اولیاد حق البسمه  
دنیا و که ترتیب اوزر طبعه طبعه در و جلد ربوبیه ذریه شریفه  
خلق اولیاد کسی سیاه و اولیاد صول جانبیه و کیسی بیاض اولیاد  
صاغ جانبیه منتشر اولیاد ایمان و کفر ندرت خالی اید ربوبیه وقت  
اندر خطا ایدوب السن بریکم ذریه و اندر جمله سیاهی دید بلی ایتدی  
امر اید کفر و شرک ندرت نهم اید اول وقت و حدیثی در ربوبیه  
تصدیق ایتدی کل ایتدی فطر اید ندرت وقت بود و ایتدی و ندرت  
للدین صیقاً فطره الله النقی فطر الناس جمیعاً لا تبدل خلق الله ذلك الیون  
القیم و لکن اکثر الناس لا یفکر و حضرت رسول الغلین و مبرور  
کل مولود یولد علی فطره الاسلام

الحديث مذهب صحیح بود و بالا و ذکر خط اقدال صاحبی  
قدوس صیرت ایه صدر دین مشرق اولیاد حوصه ربوبیه اولیاد



تاویه تصدیق ایدیلر و بالفعل و قد عنی محال عدا ایدیلر و عقول  
 قاصده رتبه تبعیت الیویب ایات و احادیثی ظاهرند صرف ایدیلر  
 و کبار اصحابه مخالف ایدیلر لغز بالله نفس مه ذلک و بعض عقلا و فی  
 بربار اذیال فلا سفیه به تثبت ایدوب ظاهر شرع شریفی ترک  
 ایدیلر عقل و عین و ادوات متین او عا ایدیلر بربار عقلان حکمی  
 باطل و مضمحل اولوب منشا <sup>تقصی</sup> عمل ایدوب نتیجه تاویل صورتیه  
 انکار ایدیلر و تدریجه بود قرآنی و نبویه بی تشبیه عمل بقید  
 ظاهرند صرف ایدیلر حال بود که فلیفه و شیخ ثانی آیهام الامم بدر  
 سدر اعنی به حضرت عمر رضی الله عنه دن است بر یکم است کریمه  
 سؤال اول و ثانی بن حضرت رسول علیه السلام استماع ایدوب بود  
 الله تعالی ایدوب ظاهرند زرتشتی اخراج ایدوب الی اخر  
 بدیه بود و بدیه و کتبه سعدیه جلیتر رضی الله عنه روایت ایدوب  
 ابن عباس رضی الله عنه و اول و طی حضرت سید کائنات دم در  
 است کریمه بی اویه تفسیر ایدیلر الله تعالی ظاهر ادینه مبتاق افد  
 الیویب زرتشتی اخراج ایدوب الی اخر و سایر احادیث شریفه  
 بربار بود بری برین تأیید الیویب تاویل ایدیلر تا و لا یزین  
 ابطال ایدوب و کما شفه صحیحیه صاهلین دخی بد مذهب الی حنیف  
 مستقدر و کشفای موافق اولی و لیکن الله تعالی برکتی متخیر  
 آیهات مراد ایدیلر انک عقلنی وجه صوابه ارشاد ایدوب حدیث  
 رحمت متاخره ابو حنیفه نکه روح و فتره اولی و لیکن انک الله تعالی  
 یهدی للقی هی اقدم ستره مظهر اولوب مذهبی طریق قد نه مؤلفه

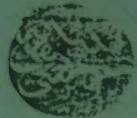
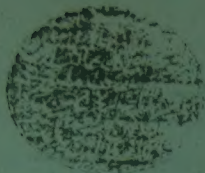
ایدوب

ایدوب کبار صحابه به اقتدا الیویب هدیث قاصده ابیه مؤلفه اولی  
 صده لک و حیف اول بیچاره که عقل قاصد ایدوب فایزیه مؤلف  
 ایدوب بدین ایدوب عقلمند منزله اولی طور متعالم کسی اوردیه جبر  
 و بدای صلا الله دشمن و کسی تاویل مزلفه ایدوب نیه و هم فایزیه  
 اولی و کسی تشبیه عمل ایدوب حاکمه تجدید حلالیت ایش و کسی فلا سفیه  
 بی دین زلفه تثبت ایدوب تدریجیه طریق اسلامن فخریه و ریب  
 اولی عصما الله تعالی و کسی علی هذه العباق و الغدایه و تشبیه  
 مؤلف اهل السنة و شرب جماعه الصحابه و بدیه  
 اخذ ایدوب حکمی بود که حق ایدوب قیاسی خلقی بدیه جلیتر ایدوب  
 العباد بالله تعالی عهد نقض ایدوب ایمان و طریقی بیخون نقض ایدوب و اول  
 فطره سلیقه صحیحیه بی بیخون تغییر و تبدیل ایدوب دیر کرد بدیه جلیتر افک  
 ایدوب حکم است که کرد و اگر استخوان اولی و کتبه بدیه عالم و بناده برکت نکه  
 خاطرین بود و تفکرات لده خاطرین مزلر بالکلیه عهدی و نظیر  
 بویه الخجه الزم نوبه اولی

انبیا کرام علیهم الصلو و السلام امتدینه عهد و مبتاق ایدوب بان ایدوب و کت  
 سماویه ایچن ذکر اولی خلقی بود بقیله بدیه و هم ایدوب عذری مانع و کت  
 زبیا ایدوب علی علق دخی او نور لکن بدیه قیاسی صحایف اعمال و کت  
 قرآنی ایدوب و کت مولود اولی و ان خبر فخر و ان شر فخر هر کس  
 مجازت اولی

محمد شمس الدین قزوینی  
انجمن و النمل

۴۵



کتابخانه مجلس شورای ملی  
مدرسه  
قاضی باقر  
عق  
مجلس بازرگانی  
و محمد درویش احمدی  
قیمت  
۷۵





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ تَقَى  
**باب** في الحديث على السنة والجماعة قال  
 اللَّهُ تَعَالَى وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا فِيهِ قَالِ  
 أَهْلُ التَّحْقِيقِ حَبْلُ اللَّهِ هُوَ السُّنَّةُ وَالْجَمَاعَةُ مَعْنَاهُ تَمَسَّكُوا  
 بِالسُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَلَا تَفَرَّقُوا فِي الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ لِأَنَّ كُلَّ حَدِيثٍ  
 يَدْعُوهُ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ وَكَأَنَّ ضَلَالَةً فِي النَّارِ **وَالرَّحِيلُ عَلَيْهِ** أَنَّ  
 اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ فِي سِيَاقِ الْآيَةِ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا مَعْنَاهُ يَا أَهْلَ  
 مُحَمَّدٍ أَتَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَاخْتَلَفُوا مِنْ  
 بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ الْحُجُجُ وَالْبُرْهَانُ بَانَ الدِّينَ هُوَ الْإِسْلَامُ  
 الْحَقُّ تَرَكُوا ذَلِكَ وَاخْتَلَفُوا فِي الدِّينِ شَيْءٌ قَالُوا وَلَيْكُمُ اللَّهُ عَذَابٌ  
 عَظِيمٌ يَعْنِي كَبِيرٌ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ يَعْنِي فِي  
 يَوْمٍ تَبْيَضُّ وُجُوهُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَتَسْوَدُّ وُجُوهُ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ  
 وَالْبِدَعِ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ مَا نَكَهَ مَعْنَاهُ  
 يَقَالُ لَهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ مَا نَكَهَ **وَرَوَى** عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

عَنِ النَّبِيِّ

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ هُمُ الْخَوَاصُّ وَقَالَ ابْنُ  
 عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ هَذَا يُقَالُ لِجَمِيعِ الْكُفَرِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ كَفَرُوا  
 بَعْدَ الْإِيمَانِ وَهَوَّاتِ اللَّهِ تَعَالَى لِمَا نَادَاهُمْ يَوْمَ الْمِيثَاقِ فَقَالَ  
 أَسَلْتُ بِرُكْبَتِهِمْ قَالُوا بَلَى شَيْءٌ لَمَّا وَلَدُوا وَاخْتَلَفُوا كُفْرًا **وَالرَّحِيلُ** الدَّلِيلُ  
 عَلَى هَذَا مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ كُلُّ مَوْلٍ يُولَدُ  
 عَلَى الْفِطْرَةِ وَابْوَاهُ يَهُودِيٌّ أَوْ نَصْرَانِيٌّ أَوْ مَجَسَّانِيٌّ **قَالَ الشَّيْخُ**  
 الْفَقِيهُ الْمَغْسَرُ فِي الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ مِنْ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ  
 مَنْ تَوَدَّى بِدَعْوَتِهِ إِلَى الْكُفْرِ وَعَنْ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ أَهْلُ  
 الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ لَا يَكْفُرُونَ وَلَا يُقَالُ بِهِمْ يَخْلُدُونَ فِي النَّارِ  
 الْأَمِنْ مَاتَ مِنْهُمْ كَافِرًا إِلَّا أَنْ أَبَاحَ نَفْسَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ  
 بَانَ شَرْهَادُهُمْ أَهْلُ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ جَائِزَةٌ  
 إِلَّا الْخَطَابِيَّةَ لِأَنَّهُمْ يُصَدِّقُونَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ مِثْلُ مَا إِذَا دَعَى  
 رَجُلٌ عَلَى رَجُلٍ آخَرَ فَيُجِئُ آخَرَ وَيُشِيرُ لَهُ بِذَلِكَ الْمَالِ مِنْ غَيْرِ  
 أَنْ يَكُونَ شَاهِدًا وَيَقُولُ الْمُؤْنِ لَا يَكْذِبُ وَلَوْ كَانُوا كُفَرًا  
 لَكَانَتْ شَرْهَادَتُهُمْ غَيْرَ مَقْبُولَةٍ ثُمَّ الْفَرَقَ بَيْنَ مَنْ يَكْفُرُ  
 مِنْ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ وَبَيْنَ مَنْ لَا يَكْفُرُ هُوَ كُلُّ مَنْ اعْتَقَدَ  
 ذَلِكَ وَتَوَزَّعَ وَتَوَطَّرَ وَخَوَّصَ وَجُودَ وَبَانَ لَهُ الْحَقُّ وَلَمْ  
 يَرْجِعْ عَنْ ذَلِكَ وَدَامَ عَلَى ذَلِكَ فَاتَهُ بَلَوٌ كَافِرٌ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ  
 اعْتَقَدَ الْبَاطِلَ وَكُلُّ مَنْ اعْتَقَدَ الْبَاطِلَ فَإِنَّهُ يَكْفُرُ وَكُلُّ مَنْ لَمْ  
 يَعْتَقِدْ ذَلِكَ وَجُودَ وَتَوَطَّرَ فَادَّانَ لَهُ رَجْعٌ عَنْ ذَلِكَ  
 فَاتَ هَذَا يَكُونُ مَقْلَبًا طَالِبَ عِلْمٍ مُسْتَوْشِدًا وَلَا يَكُونُ كَافِرًا



فَإِنْ قِيلَ لَكَ أَهْلُ الْأَهْوَاءِ يُخْلَدُونَ فِي النَّارِ أَمْ لَا فَقُلْ هُمْ كَفَّارٌ  
عِنْدَكَ أَمْ لَيْسُوا بِكَافِرٍ فَإِنْ قَالَ هُمْ كَفَّارٌ فَقُلْ قَدْ حَكَمْتُ بَاتِ  
الْكَفَّارِ يُخْلَدُونَ فِي النَّارِ وَإِنْ قَالَ هُمْ مُسْلِمُونَ فَقُلْ قَدْ حَكَمْتُ  
بِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ لَا يُخْلَدُونَ فِي النَّارِ فَإِنْ قِيلَ أَيْ شَيْءٍ الْجَوَابُ  
عِنْدَكَ فَقُلْ كُلُّ مَنْ مَاتَ مِنْهُمْ عَلَى الْكُفْرِ فَإِنَّهُ يُخْلَدُ فِي النَّارِ وَكُلُّ مَنْ  
مَاتَ مِنْهُمْ عَلَى غَيْرِ كُفْرٍ فَإِنَّهُ لَا يُخْلَدُ فِي النَّارِ **وَرَوَى** عَنْ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ بَعْدَ  
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى حَرْبٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ  
وَأَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ بَعْدَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى ثَلَاثِينَ  
وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ وَتَسْتَفْتُونَ أَمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ  
وَسَبْعِينَ فِرْقَةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً فَقِيلَ وَمَا تِلْكَ الْوَاحِدَةُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي عَلَيْهِ الْيَوْمَ **قَالَ**  
الشَّيْخُ الْعَسْكَرِيُّ أَبُو الْقَاسِمِ عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ إِسْحَاقَ  
الْبُخَّارِيُّ التُّرْكُمَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ الْهَيْثَمِ الْمُطَوِّعُ الْبُخَّارِيُّ  
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ الْمَدَنِيُّ بِأَذَى قَالَ حَدَّثَنَا  
أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي هَفْصٍ الْفَقِيهَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هَفْصٍ  
قَالَ أَخْبَرَنَا سَالِمُ بْنُ سَالِمٍ عَنْ نَوْحَ بْنِ أَبِي مَرْثُومٍ عَنْ زَيْدِ الْعَمَرِيِّ  
عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ عَمَلِ اللَّهِ فِي  
الْجَمَاعَةِ فَأَمَّا بَنَاتُ نَقِيبِ اللَّهِ مِنْهُ وَإِنْ أَخْطَأَ غُفْرَانَهُ لَهُ وَمَنْ عَمِلَ  
لِلَّهِ فِي الْفِرْقَةِ فَإِنْ أَصَابَتْهُ يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنْهُ وَإِنْ أَخْطَأَ فَلْيَتَّقِ  
مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ هَذَا قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ هَذَا

قَالَ حَدَّثَنَا

قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي هَفْصٍ الْفَقِيهَ  
قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحِيمِ بْنِ زَيْدِ الْعَمَرِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ  
أَبِي عَمْرٍو عَنْ النَّاسِ بْنِ كَلْبٍ عَنْ أَبِي الْقَيْسِ الْأَوْزَعِيِّ عَنْ أَبِي ثَابِتٍ عَنْ  
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ سَبْعٌ مِنَ الْهَدْيِ  
وَفِيهِنَّ الْجَمَاعَةُ مَنْ خَرَجَ مِنْهُمْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ لَا تَشْرُكُ وَلَا  
عَلَى حَرْبٍ مِنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ الْكُفْرُ وَلَا يَشْرُكُ وَلَا يَنْفَاقُ وَلَا يَسْرِبُ لَهُمْ  
إِلَى اللَّهِ وَلَا تَدْعُوا إِلَى الصَّلَاةِ عَلَى مَنْ مَاتَ مِنْ أَهْلِ الْقَبِيلَةِ وَلَا تَدْعُوا  
إِلَى الصَّلَاةِ الْحَمْسِ وَالْجَمْعَةِ بِالْجَمَاعَةِ مَعَ كُلِّ إِمَامٍ وَجَاهِدُوا مَعَ  
كُلِّ خَلِيفَةٍ تَرَاهُمْ أَوْ جَاهِدُوا كُفْرَهُمْ وَعَلَيْهِمْ مَا تَنْهَوْنَ عَنْهُ وَلَا تَحْجُلُوا  
عَلَى مَمَتِكُمْ بِالسَّيْفِ وَأَنْتُمْ جَاهِدُوا فَإِنْ عُولَاهُمْ بِالصَّلَاحِ وَالْعَفَاةِ  
وَلَا تَدْعُوا عَلَيْهِمْ وَجَاهِدُوا الْأَهْوَاءَ كُلَّهَا فَإِنَّ أَوَّلَهَا وَأَخْرَجَهَا  
بِأَجْلِ **قَالَ** حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ هَذَا قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ هَذَا قَالَ  
حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ هَذَا قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي هَفْصٍ هَذَا قَالَ  
حَدَّثَنَا جَرِيرُ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ  
خَطَبَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ النَّاسَ بِالْمَدِينَةِ وَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِي مِثْلِ مَقَامِي وَقَالَ أَخْبِرُوا الْقُرُونَ أَصْحَابِي  
سَمِ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ سَمِ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ سَمِ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ تَنْفُسُو  
الْكُذْبَ حَتَّى يَخْلُفَ الرَّجُلُ قَبْلَ أَنْ يَسْتَخْلَفَ وَيَسْهَبَ قَبْلَ أَنْ  
يَسْتَشِيرَ فَمَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنَالَ تَجَمُّوعَ حَسَنَةِ الْخَلْقِ فَلْيَلِمِ  
الْجَمَاعَةَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَمِنَ الْإِثْنَيْنِ أَبْعَدُ  
لَا يَخْلُقُ رَجُلٌ بِأَمْرَةٍ إِلَّا وَفَّاهُمَا الشَّيْطَانُ الْأَمْنُ كَانَ



مِنْكُمْ سَمِعُوا سُبْحَةَ وَلَسَرُ حَسَنَةً فَهُوَ مَوْعِدٌ **قَالَ حَدَّثَنَا**  
 ابوالقاسم هذا قال حدثنا ابوبكر هذا قال حدثنا ابو عبد الله هذا  
 قال حدثنا محمد بن ابي حفص الفقيه قال حدثنا المعتمر بن سليمان  
 عن سلمان مولى آل طلحة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمع الله هذه الألف  
 على الضلالة ابدا فأتى بذلك مع الجماعة وعلى الجماعة هكذا  
 فالتبعوا السواد الأعظم فأتته من شد شدة في النار  
**قَالَ** حدثنا ابوالقاسم هذا قال حدثنا ابوبكر هذا قال حدثنا  
 ابو عبد الله هذا قال حدثنا محمد بن حفص الفقيه قال حدثنا  
 أبو جث قال حدثنا سفيان بن عبد الملك عن عبد الله بن المبارك  
 عن الربيع بن أنس عن أبي داود عن أبي بن كعب رضي  
 الله عنه أنه قال بالسبيل والسنة فأتته ما على الأرض  
 عبد على السبيل والسنة ذكر الرحمن ففاضت عيناه  
 من خشية الله تعالى فيعذب الله ابدا وما على الأرض  
 عبد ذكر الله تعالى في نفسه فاقشعر جلده من خشية  
 الله تعالى الاخط عنه خطايا كما كانت من الشجر اليابس  
 ورقه فأت من اقتصر على سنة خير ممن اجتهد  
 على خلاف سبيل **قَالَ** حدثنا ابوالقاسم هذا قال  
 حدثنا ابوبكر هذا قال حدثنا ابو عبد الله قال حدثنا محمد بن ابي  
 حفص عن المرولي عن عبد الله بن مسعود رضي الله  
 عنه قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبا مستقيما

نَدَّ

وقال هذا

وَقَالَ هَذَا رَأَى اللَّهُ ثُمَّ خَطَّ عَنْ يَمِينِهِ وَشَمَالِهِ خَطوطًا وَقَالَ هَذَا  
 سُبْحَةٌ وَعَلَى كُرْسِيِّ كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا الشَّيْطَانُ يُدْعُو إِلَيْهِ يَتَوَلَّى  
 قَوْلَهُ تَعَالَى وَاتَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا  
 السَّبِيلَ فَيَفْرَقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَمَا بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ  
 يَعْنِي لَكُمْ تَحَذَّرُونَ **قَالَ** ابْنُ عَسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ  
 اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا أَيُّ دِينِي مُسْتَقِيمًا  
 فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ يَعْنِي الرُّبُودِيَّةَ وَالنَّصْرَانِيَّةَ  
 وَالْأَهْوَاءَ وَالْبِدَعَ فَيَفْرَقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ يَعْنِي دِينَهُ ذَلِكَ  
 وَمَا بِهِ إِيَّائِي أَمَرَكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ مِنَ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ  
**قَالَ** الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَلِمَ أَنَّ أَصْلَ مَذَاهِبِ  
 كَلَامِ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ وَالْبِدَعِ عَلَى خَمْسَةِ فُضُولٍ  
**الفصل الأول في الكلام في الله الفصل الثاني**  
**في الكلام في الله الفصل الثالث في الكلام في قدرة الله**  
**الفصل الرابع في الكلام في أفعال العباد الفصل الخامس**  
**في اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
**الفصل الأول في الكلام في الله سبحانه وتعالى**  
 فالله هَرَبِيَّةٌ والزنادقة والمجسمة والمشبهة فاما الدهرية  
 والزنادقة لعنهم الله يقولون ليس للربنا والعالم صناع **واما**  
 المجسمة يقولون للعالم صناع ولكن له جسم **واما** المشبهة  
 يقولون له بدن وجسم فهو لاء كلهم كفارة  
**الفصل الثاني في الكلام في كلام الله سبحانه وتعالى**



فَالْجَهَنَّمِ وَالْمَعْتَلَةِ يَقُولُونَ بَاتَ كَلَامَ اللَّهِ مَخْلُوقًا وَالتَّجَارِيَةِ  
يَقُولُونَ إِنَّهُ مُخَدَّتٌ وَالْكَلَامِيَّةُ يَقُولُونَ إِنَّهُ حَدِيثٌ وَالْأَشْعَرِيَّةُ  
يَقُولُونَ إِنَّ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى صِفَةٌ قَدِيمَةٌ وَمُسَيَّحًا بِلَاغٍ يَقُولُونَ  
إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمِيعُ صِفَاتِهِ وَاحِدٌ وَجَمِيعُ أَوْصَافِهِ وَاحِدٌ  
**الفصل الثالث في الكلام في قدرة الله سبحانه وتعالى**  
فَالْقَدَرِيَّةُ يَقُولُونَ إِنَّ الْخَيْرَ يَقْضَاهُ اللَّهُ وَالشَّرَّ لَيْسَ  
بِقَضَائِهِ وَعِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ  
وَالْحُلُوقُ الْمُرْتَكِلُ يَقْضَاهُ اللَّهُ تَعَالَى وَقَدِيرٌ • •  
**الفصل الرابع في الكلام في أفعال العباد** فَالْجَهَنَّمِيَّةُ  
وَالْمَعْتَلِيَّةُ يَقُولُونَ أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ لَيْسَتْ بِمَخْلُوقَةٍ لِلَّهِ  
تَعَالَى وَلَكِنَّ الْعَبْدَ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ أَعْمَالَ نَفْسِهِ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ  
جَمِيعًا **الفصل الخامس في الكلام في اصحاب رسول الله**  
فَلِلرَّافِضِيَّةِ وَالْحَزَوَرِيَّةِ فَمَا الرَّافِضِيَّةُ يَقُولُونَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ  
وَعُمَرَ كَانَا طَائِفَتَيْنِ وَاللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى سَمَّى الرُّوَافِضِي كَفَارًا  
بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى لِيُعَذِّبَهُمُ الْكَفَّارَ وَهُمْ الْفَلَاحَةُ وَأَمَّا آدَادُ  
بِهِمُ الرُّوَافِضِي وَقَدْ سَمَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مُشْرِكِينَ بِدَلِيلِ مَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّهُ قَالَ لَمَّا خَلَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ نَعْرَى أَقْوَامٌ يَقَالُ لَهُمُ  
الرُّوَافِضِي فَأَذَى الْغَيْثُ هُمْ فَأَقْتَلَهُمْ فَأَنَّهُمْ مُشْرِكُونَ **وَأَمَّا**  
الْحَزَوَرِيَّةُ هُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ بَاتَ عَلَيْنَا صَلَاحُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
حَيْثُ قَاتَلَ الْمُسْلِمِينَ وَأَمَّا سَمَى الْحَزَوَرِيَّةُ لِأَنَّهُمْ خَرَجُوا

عَنْ عَلِيٍّ

عَلَى عَلِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِتَالِ فِي مَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ حَرُورٌ وَسَمُوا  
خَوَارِجَ لِأَنَّهُمْ خَرَجُوا عَلَى عَلِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْقِتَالِ فَكُلُّ مَنْ حَفِظَ  
لِسَانَهُ مِنْ هَذِهِ الْفُضُولِ الْخَمْسَةِ فَإِنَّهُ لَا يَفِيعُ فِي الْإِهْوَاءِ وَالْبِدْعِ  
فَقَوَى الْجَنَّةَ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلِيَسْكَمْ شَيْعًا بَعِيًّا يَخْلُطُكُمْ فِي  
فَاهْوَاءٍ مُخْتَلَفَةٍ وَقَالَ **الْأَذْرَعِيُّ** إِنَّ ابْنَ أَبِي لَيْسَ قَالَ لَجُنُودِهِ كُنْظُ  
تَانُونَ بَنَى آدَمَ فَقَالُوا نَأْتِيهِمْ مِنْ كُلِّ وَجْهِ إِلَّا مِنْ شَرْفِهِ وَنَبَتْ  
اللَّهُ تَعَالَى فِي غَفْرِ لَهُمْ لِحِمَّةِ التَّوْحِيدِ فَقَالَ أَنَا أَوْفَرُهُمْ فِي ذَنْبٍ  
لَا يَرُونَ التَّوْبَةَ مِنْهُ فَبَنَتْ فِيهِمُ الْإِهْوَاءُ قَالَ **الشَّيْخُ** صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
أَهْلُ الْإِهْوَاءِ وَالْبِدْعِ لَا يَرُونَ التَّوْبَةَ مِنْ ذَلِكَ وَيَقُولُونَ بَاتَ  
هَذَا هُوَ الْحَقُّ وَلَا يَرُونَ التَّوْبَةَ مَنْ يَدْعُهُمْ كَالْيَرُونَ التَّوْبَةَ  
مِنَ الصَّلَاةِ **وَفِي** رَوَايَةٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ لَيْسَ  
لِعَلَّةِ اللَّهِ غَايُ فِي الْبَحْرِ بَعَيْنِ بَوْمًا فَعَايُ فِي الْبَحْرِ السَّابِعِ وَخَلَّ  
فِي الْهَاطِيَةِ وَنَظَرَ فِي الدَّرَكَانِ وَرَأَى دَرَكَةً كُلُّ قَوْمٍ فَاغْطَاهُ  
مَالِكٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى عَلِيًّا أَوْ عَمَامَةً وَأَعْطَاهُ  
اثنَينِ وَسَبْعِينَ رَفْعَةً وَعَلَى كُلِّ رَفْعَةٍ مَكْتُوبٌ اسْمُ أَهْلِ كُلِّ  
بَرْجَةٍ الْمَعْتَلِيَّةُ وَالْمُشْتَبِهَةُ وَالْمُجْتَمِعَةُ وَفُلَانٌ فَجَاءَ  
وَبَنَتْ فِيهِمُ وَاللَّهُ تَعَالَى عَلَّمَ **قَالَ الشَّيْخُ** اعْلَمُوا أَنَّ أَهْلَ الْإِهْوَاءِ  
**سِتَّةُ أَصْنَافٍ** وَكُلُّ صِنْفٍ يَنْتَشِقُّ مِنْ اثنَ عَشَرَ فَرْقَةٍ فَيَصِيرُ  
جَمِيعُ ذَلِكَ اثنَينِ وَسَبْعِينَ فَرْقَةً ثُمَّ يَنْتَشِقُّ مِنْهُمْ سَبْعَانِ  
وَأَمَّا فَرْقَةُ كَلَمٍ فِي النَّارِ **أَمَّا الصَّنِيفُ الْأَوَّلُ** هُمْ الرُّوَافِضِي  
وَهُمُ الَّذِينَ يَفْضُلُونَ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا سَمُوا



وَأَفْضَلُ الْأَنْزَمِ رُضْوَانُ دِينِ الْإِسْلَامِ وَقَدْ سَمِعَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى كُفَّارًا  
وَقَدْ تَقَدَّمَ وَسَمِعَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُشْرِكِينَ  
وَهُوَ مَا رَوَى عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ لِعَلِيٍّ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ يَخْرُجُ مِنْ بَعْدِي أَقْوَامٌ لَهُمْ نَذْرٌ يَقَالُ لَهُمُ الرُّوَافِضُ  
فَإِذَا الْقِيَمَةُ فَأَقْتُلُوهُمْ فَإِنَّهُمْ مُشْرِكُونَ **قَالَ** الشَّيْخُ رَضِيَ اللَّهُ  
عَنْهُ هَؤُلَاءِ الصَّنِيفُ الْأَوَّلُ مِنْهُمْ وَهُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ بِأَنَّهُ جَبْرِي  
عَلَيْهِ السَّلَامُ غُلَطٌ فِي الْوَحْيِ وَكَانَ الْوَحْيُ إِلَى عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
وَيَقُولُونَ إِنَّ عَلِيًّا كَانَ نَبِيًّا فَكُفُّوا عَنْهُمْ عَارِضُ النَّبِيِّ وَكُلُّ مَنْ  
عَارِضُ النَّبِيِّ فَهُوَ كَافِرٌ **وَأَمَّا** عَنْهُمْ مُتَّبِعَةٌ وَلَا يَقَالُ لَهُمْ كُفَّارٌ  
**وَأَمَّا الصَّنِيفُ الثَّانِي فَهُمْ الْحَرَوِيَّةُ** وَهُمْ الَّذِينَ يَبْغِضُونَ  
عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَنَمَسُوا بِأَحْرَورِيَّةٍ لَأَنَّهُمْ خَرَجُوا عَلَى عَلِيٍّ  
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي مَوْضِعٍ يَقَالُ لِحَرَوٍ **وَأَمَّا الصَّنِيفُ**  
**الثَّالِثُ فَهُمْ الْقَدَرِيَّةُ** وَهُمْ الَّذِينَ يَقُولُونَ بَأَنَّهُ قَضَاءُ الشَّرِّ  
لَيْسَ مِنَ اللَّهِ **وَعَنْدَ** هَلِ الشُّنَّةُ وَالْجَمَاعَةُ الْخَيْرُ وَالشَّرُّ وَالْخُلُقُ  
وَالْمَرْكَزُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى **وَأَمَّا الصَّنِيفُ الرَّابِعُ فَهُمْ الْجَبْرِيَّةُ**  
وَهُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ بَأَنَّهُ الْعِبَادُ مُجْبُورُونَ عَلَى الْأَعْمَالِ وَيَقُولُونَ  
إِنَّ الْكَفَّارَ مَعْدُونٌ وَعَلَى الْيَقُولِ لَأَنَّهُمْ مُجْبُورُونَ عَلَى ذَلِكَ  
وَيَقُولُونَ أَنَّهُ مِثْلُنَا كَمِثْلِ الرَّحْمَى إِنَّ طَيْفًا بِهَا تَطُوفُ وَإِنْ لَمْ  
يُكْثَفْ بِهَا لَمْ تَطُفْ فَكَيْذُكَ الْعِبَادُ مُجْبُورُونَ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ  
مِنَ الطَّاعَاتِ وَالْمَعْصِيَةِ لِأَنَّهُ الْقَضَاءُ يَجْبِرُهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَلَا مَسَامَ  
فِي مَا يَعْمَلُ مِنَ الطَّاعَةِ لَهُ حَمْدٌ وَلَا الْكَفَّارُ فِيمَا يَعْمَلُ مِنَ الْمَعْصِيَةِ

لَهُمْ دَمٌ

رَضِيَ

لَهُمْ دَمٌ **الْجَوَابُ** — إِنَّ مَا يَقُولُونَهُ بِالْهَلِ وَذَلِكَ لَا تَلَا اللَّهُ  
تَعَالَى قَالَ تَقَاتَلُوا فِيهِمْ وَيَسْلُبُ فِيهِمْ كَانُوا مُجْبُورِينَ عَلَى مَا يَعْمَلُونَ  
مِنَ الْكُفْرِ لَكَ أَلَا يَسْتَقْبِلُونَ الْقَتْلَ **وَلَمَّا رَوَى** عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ  
اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَمَرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ **وَلَمَّا رَوَى** عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنَّهُ مَرَّ بِرَجُلٍ  
وَهُوَ يَأْكُلُ بِشَاهِلِهِ فَقَالَ لَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كُلْ بِمِثْلِكَ  
فَقَالَ لَا أَسْتَطِيعُ فَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَامُ مَا أَسْتَطِيعْتَ فَيَسِّرْ لِيهِ  
فَلَوْ كَانَ ذَلِكَ الرَّجُلُ غَيْرَ مُسْتَطِيعٍ لَكَ أَنْ لَا يَسْتَطِيعَ الْمَعْنَى  
**وَرَوَى** عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَأَلَ جَعْفَرَ الْقَادِقَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ لَهُ يَا بَنِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلِ  
نُفُوسُ اللَّهِ تَعَالَى الْأَمْرُ إِلَى الْعِبَادِ فَقَالَ اللَّهُ أَجَلٌ مِنْ أَنْ يَقُولَ  
الرُّبُوبِيَّةُ إِلَى الْعِبَادِ فَقَالَ لَهُ وَهَلْ يَجْبِرُهُمْ عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ اللَّهُ  
تَارِكٌ وَتَعَالَى مَنْزِلُهُ مَنْ أَنْ يَجْبِرَهُمْ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ يَعْزُبُهُمْ فَقَالَ  
وَكَيْفَ ذَلِكَ فَقَالَ جَعْفَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَيْنَ الْأَجْبَرِ وَالْإِقْدَافِ  
وَالْأَمْرِ وَالتَّسْلِيْمِ **وَلَيْلٌ عَلَى هَذَا** أَنَّهُ وَإِنْ كَانَتْ الْإِشَاءُ بِقَضَاءِ اللَّهِ  
تَعَالَى فَأَمَّا قَضَاءُ اللَّهِ لَا يَكُونُ عَذْرًا لِلْعَبْدِ **وَهَذَا** كَمِثْلِ رَجُلٍ حَلَفَ  
أَنَّهُ إِذَا دَخَلَ هَذِهِ الْمَدِينَةَ فَمَرَّ بِهَذَا طَائِفًا فَادْخَلَ الدَّارَ بِمَقَرِّهِ الْوَطَنِ  
وَأَمَّا بِمَقَرِّهِ الْوَطَنِ وَجَبَتْ بِالْإِيمَانِ السَّابِقِ وَلَا يَقَالُ بَأَنَّهُ الْيَمِينُ  
أَجْبَرَهُ عَلَى ذَلِكَ وَكَذَلِكَ الصَّلَاةُ بِغَيْرِ الْوَضوءِ لَا تَجُوزُ وَلَا يَقَالُ أَنَّ  
الْوَضوءَ مِنَ الصَّلَاةِ فَكَذَلِكَ هَاهُنَا وَإِنْ كَانَتْ أَعْمَالُ الْعِبَادِ  
بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَا يَقَالُ أَنَّ الْقَضَاءَ أَجْبَرَهُمْ عَلَى ذَلِكَ لَا



القضاء صفة القاضي وصفه الشيء لا يجبر الانسان على الشيء  
الا ترى ان التجار لا يجبرون بخاريته على فعله وكذلك هو الذي  
يفعل ذلك الفعل بنفسه ثم هاهنا صفة القاضي لا يجبر  
الانسان على شيء **يدل** عليه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم امر رجل بالكل بشماله الخ من ما ذكرناه فلو كان مجبوراً على  
فعله لكان لا يستحق اللعن فتثبت ان العبد مخير مستطيع  
ومطيع وان كانت جميع الاشياء بقضاء الله تعالى والله تعالى اعلم  
**واما الصنف الخامس فهم المرجئة والمرجئة على ضربين**  
**ملعوننة ومن حوجة** **واما** الملعوننة فهم الذين يؤخرون قبول  
الشرايع عن الايمان ويقولون ان الرجل اذا اسلم لا تضمن المعصية  
بعز ذلك ويقولون اذا اسلم لم نربا بآية فانه لا يدخل النار  
ويقولون كما لا تنفع الطاعة مع الكفر كذلك لا تضمن المعصية  
مع التوحيد **مسألة تسمى مسألة العبادلة** وذلك  
ما روى ان رجلاً جاء الى عبد الله بن مسعود وعبد الله بن العباس  
وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير رضي الله عنهم وسأل عن هذا  
وقال لهم كما لا تنفع الطاعة مع الكفر فكذلك لا تضمن المعصية مع  
التوحيد فقالوا جميعاً عيش ولا تغتر عيش فلا تغتر وهذا  
مثل اللعن كان الرجل في السفر اذا استقبله غيره يسأله الى  
موضع كذا فوجد العلف للدارسة يقال له عيش فلا تغتر يعني  
اعلف دابتك هاهنا فلا تغتر فكذلك العبادلة قالوا لذلك  
الرجل عيش ولا تغتر يعني اعمل الخير ولا تغتر بهذا الذي نقول

يدل

**يدل عليه** ان قياسهم باسد لانه في غير موضع **وروى**  
عن ابي حنيفة رضي الله عنه انه قال البول في المشجر خير من  
بعض القياس اراد به القياس عند وجود النقي **وروى** عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لعنت المرجئة على لسان سبعين نبياً **واما**  
**المرجئة المرحومة** فهم اصحاب ابي جعفر رضي الله عنه وذلك  
انهم يؤخرون امر القضاء الى الله تعالى لان الرجل اذا ارتكب كبيرة  
فان انحروية يقولون انه قد كفر والمعتزلة يقولون انه قد فسق  
ويحذرون النار والمرجئة يقولون انه لا يكفر واصحاب ابي جعفر  
يقولون بان امر الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء لم يعذبه  
**والدليل** على هذا قوله تعالى ان الله لا يغفر لشركه يغفر ما دون  
ذلك من يشاء **وروى** عن عثمان بن العتيق انه كتب الى ابي حنيفة  
رضي الله عنه وقال انتم مرجئة فاجابه وقال المرجئة على  
ضربين مرجئة ملعونة انا منهم بريء ومرجئة من حوجة  
وهي اصحاب ابي جعفر رضي الله عنه وليب اليرهم ان الانبياء  
عليهم السلام كانوا مرجئة الا ترى ان الملائكة والانبياء كانوا  
على ذلك حيث قالوا سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا الا ترى ان عيسى  
عليه الصلاة والسلام قال ان تغفروا لهم فانهم عبادك وان تغفر لهم  
فانك انت العزيز الحكيم والله تعالى اعلم **واما الصنف السادس**  
**فهم الجهمية** وهم الذين يقولون بان القرآن مخلوق  
وانما سموا جهمية لان رؤسهم كان جهم بن صفوان وهو  
كان تلميذ جعد بن درهم وهو كان تلميذ بشير بن عياض



المسي و كان يختلف الى ابي يوسف فاخبره ابا يوسف بانه يقول  
ان القرآن مخلوق فاخرجه من درسه وكان صغيرا لم ينظر فقال له  
ابو يوسف يا صغير الجثة يا عظيم الفتنة اي خشبة تفسرها  
وكان كما قال فضلب **وروي** عن ابي يوسف انه قال يا طرث  
ابا حنيفة رضي الله عنه سنة اشهر وكان يقول بان القرآن  
غير مخلوق وكنت اورد عليه الاسئلة فاستقر الرأي  
علي رايه علان القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال انه  
مخلوق فهو كافر بالله العظيم **وسئل** محمد بن ابي الحسن رضي  
الله عنه عن من صلي خلف من يقول بان القرآن مخلوق قال  
فليعد الصلاة **وهؤلاء الجهمية صنفان** صنف منهم يقول  
بان القرآن مخلوق قالوا وذلك لان الاشياء على ضربين خالق  
ومخلوق وصنف منهم يسمون واقعية يقولون باننا لا نقول  
انه مخلوق وليس بمخلوق ولكننا نقول بانه كلام الله تعالى لان  
الله تعالى قال وكلم الله موسى تكليما ووحية لان الله تعالى  
قال واوحينا اليك وتبين له لان الله تعالى قال انا اخذ نزلنا  
الذكر فلهؤلاء الواقعية شر من غيرهم وذلك لانهم اذا شكوا  
في القرآن شكوا في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شك  
في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يكفر وها هنا شكوا  
في القرآن فقد شكوا انه مخلوق وليس بمخلوق فصارت كانه شك  
في نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكفروا **وقيل** عليه قوله  
تعالى وكلم الله موسى تكليما فاصحاه بالمصدر والعرب

تري

تو كد الكلام بالمصدر ولولم يؤكده بالمصدر لكان يقع الاحتمال  
بان الله تعالى كلمة بالوحى فلما اكتم بالمصدر دل ان الله تعالى  
كلم موسى من غير واسطة وكل من قال بان القرآن مخلوق فقد  
كذب الله تعالى لانهم يقولون خلق الله الكلام وما كلمه وكل  
من كذب الله تعالى فانه يكفر **والاجواب** عن قوله  
اما ان يكون خالقا او مخلوقا قلت ها هنا قسم ثالث وهو انه  
كلام الله وصفته والله تعالى بجميع صفاته واحد وبجميع صفاته  
قديم فنقول بان القرآن لاهو ولا غير وانما قلنا بانه لاهو  
لانا لو قلنا ذلك لكان ذلك الهين والله تعالى واحد ولا نقول  
بانه غير لانه يكون مخلوقا ولكن نقول بان الله تعالى بجميع  
صفاته واحد وقد يجوز حمل هذا وهذا كما نقول عين الانسان  
لاهو ولا غير فكذلك ها هنا **قال الشيخ رضي الله عنه**  
الواجب على المسلم المذنب ان يصون دينه من الاهواء والبدع  
الكل من ان يحفظ نفسه من الفسق لان البدعة شر من الفسق  
لان الفاسق له نصيب من شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم  
بدليل ما روي عنه صلى الله عليه وسلم انه قال شفاعتي اهل  
الكتاب من امتي **واما** المتنوع فليس لنصيب من شفاعته النبي  
صلى الله عليه وسلم ولا الفاسق تكفر رسا له وتضاعف  
حسناته واما المتنوع فانه لا تكفر بسا له ولا تضاعف حسناته  
**وروي** ابو حصين انه كان رجلا صالحا وكان له ابن فاسق فكان  
يدعوه الى التوبة فتأت من الفسق ودخل في طلب العلم فدخل

فمنه ذهب الشيعة فقال له ابو الخصيب يا ابن اخي الاول خبر الاول  
 خبر **ويل** عليه ما روت عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم انه قال من وقع فواجب بدعة فكمنا عات  
 على هدم الاسلام ومن تبسم في وجه مبتدع فكمنا عات  
 على هدم الاسلام ويدل عليه ان هؤلاء المبتدعة لا غيبة لهم  
 بدليل ما روي عن الحسن البصري رضي الله عنه انه قال  
 الوقوع في المبتدع من تمام العبادة **وعن رسول الله صلى الله**  
 عليه وسلم انه قال ثلاثة لا غيبة لهم الفاسق المقلن والمبتدع  
 والسلطان الجائر **وعنه** عليه الصلاة والسلام من اتى جلباب  
 الجاه فلا غيبة له **وعنه** عليه الصلاة والسلام ان رجلا غيب عن  
 ذكر الفاجر اذ كره الفاجر بما فيه يخبره الناس **وروي عن**  
 ابي الجوزاء انه سئل عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما انه قال ان كنت  
 اجاور خنزيرا احب الي من ان اجاور قبيحا **قالت الحكماء**  
 معنى هذا الكلام ان كل من جاور الخنزير فاكثرت ما فيه ان  
 يقتله الخنزير فيصير شهيدا وامان جاور المبتدع فانه  
 يقع في شرف ضلالة **وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
 انه قال من احدث في الاسلام خيرا او اوى محدا فعليه لعنة  
 الله والملائكة والناس اجمعين ولا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا  
**وعن** ابي قتادة بن دعامة السدوسي رضي الله عنه انه كان  
 يقع في اهل الاهواء والبدع فقال له رجل اني اضحكك ان تقع  
 فيهم فاخشى ان يقتلوك فقال له قد نصحتني فلا بد من مكافاةك

اذا قتلوني

اذا قتلوني فابقى من رزقي فهو لك وما بقى من اجلي فهو صدقة  
 عليك ومعنى هذا اني لا امتنع عن هذا واخره لا يقدر وبات  
 يقتلوني بغير امر الله تعالى **قالوا حبيب** على كل مسلم ان يصون  
 دينه من الاهواء والبدع ككثيرا يقع فيها ويغزو بالله من الخزيان

**مسألة المناظرة والجرح**

الكلام جازية الدين ليظهر الحق وهذا مذهب اهل السنة والجماعة  
 وعند اهل البدعة النظر في الدين بدعة قد ليلنا في ذلك الكتاب  
 والخبر والنظر في الكتاب فقوله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن  
 والمجادلة ما هي الا النظر وقوله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب  
 الا بالتي هي احسن فانه تعالى اباح المجادلة الموصوفة بصفة  
 وقوله تعالى ومن الادل الذين ومن البقر الذين قل الذين  
 حرم ام الانبياء والمناظرة ما هي الا هذه لان الله تعالى قال  
 في قصة نوح عليه السلام قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت  
 جدنا والله تعالى اذ احكم امرنا ولم يعقبه التكبر كان ذلك تفريلا  
 ولان ابراهيم قد ناظره ودين كنعان قال الله تعالى الم تنزل  
 الى الذي حاج ابراهيم في ربه ان اتاه الله الملك الى قوله  
 فهبت الذي كفر **فان قيل** ان اجله من اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يشعروا النظر والجرح ولو كانت المناظرة  
 جازية لكانوا شرعوا فيها **فالجواب** انما لم يشعروا في  
 النظر لانهم لم يكن في زمنهم المبتدع واهل الاهواء فكان لهم  
 السيف وكل من لم يسلم قتلوه بالسيف اما في زماننا هذا فقد

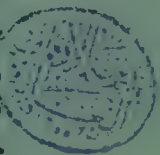


ظهر المبتدعة فلا بد من المناظرة ليعلم الحق فيتوبوا وكان العلم في  
زماننا هذا ككأنه الوحي بدليل ما روى عن جابر بن عبد الله عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا لقيت أخا مني أو لها  
بعضي أبابكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم فمن كان عنده علم  
فليظهره فإن كان علمه في ذلك الوقت ككأنه الوحي **وروي** عن  
حماد بن أبي حنيفة رضي الله عنه أنه سأل أباه فقال يا أباي  
إن لم تعلم الكلام هل يظهرنا قال يظهر من وجه ولا يظهر من  
وجه **أما** الذي يظهر من وجه أنت الله لا يسأل عن الكلام  
ويظهر من وجه لأنك إذا لم تعرف الكلام فلا تعلم كيف تخاطب  
الناس فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولئك عني الأيمان  
الحق في الله والبعض في الله فانك يا بني إذا لم تعرف المبتدع  
من غير فلا تعلم كيف تحب في الله وكيف تبغض في الله يا بني  
إن مثل هذا كثير فمقاطعة إذا لم تعلم ما تقع فيها فقال أيها العالم  
إننا نسا يقولون إن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم  
يتعلموا الكلام فقال أيها المتعلم قل لهم إن أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لم يكن العز وخصر بيا لهم شاهرا سيفه  
وأما نحن فلهذا العز وخصر بيا بنا شاهرا سيفه يا بني أنت كل  
من حضر العز وخصر بيا به شاهرا سيفه فإنه يجب عليه أن يتهتأ  
لقتاله وكل من لم يحضر العز وخصر بيا به فإنه لا يجب عليه أن يتهتأ  
لقتاله **وروي** عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال إذا  
لقيتم أهل القدر فابذوهم بالسؤال **وروي** عن علي رضي الله عنه

أنه فعل

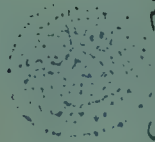
أنه فعل هكذا هم وهو ما روى عنه أن رجلا دخل عليه وقال  
له أخبرني عن القدر فقال طريق مظلم فلا تسلكه فسكت  
ساعة ثم قال أخبرني عن القدر فقال بحذر عظيم ولا تليها  
ثم قال أخبرني عن القدر فقال ستر الله تعالى قد أخفى عنك ولا  
تفسده فسكت ساعة ثم قال أخبرني عن القدر فبدا علي  
رضي الله عنه بالسؤال فقال مشيتك مع مشيئة الله  
تعالى أو دون مشيئة الله تعالى ففتح الرجل فقال لعلي  
رضي الله عنه قل أنت فقال له علي رضي الله عنه إن قلت  
مشيتك مع مشيئة الله تعالى فقد أدعيت المشاركة مع الله تعالى  
وإن قلت بآت مشيتي دون مشيئة الله تعالى فقد أدعيت  
الألوهية فعلمت إن مشيتك تحت مشيئة الله تعالى فقال  
الرجل تبث إلى الله تعالى فقال علي رضي الله عنه لا صحابه  
قوموا وصلحوا فإنه الآن أسلم **وروي** هذا ليل علي أن القدرية  
كفار وأنه لا يجوز مخالفتهم ولا تحل ديارهم **والدليل** عليه ما روى  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال القدرية مجوس هذه  
الامة أن مرضوا فلا تعوذ بهم وإن ماتوا فلا تشفعوا عنهم  
وأولئك شيعة الرجال فحق على الله أن يحكم بالرجال وإن الله  
تعالى قال وما تشاؤون إلا أن يشاء الله فبذلك يأت مشيئة العبد  
تحت مشيئة الله تعالى وأنه لا يمكنه أن يشاء إلا أن يشاء الله  
**فإن قيل** لو كان كذلك لكان ينبغي أن العبد إذا شاء أن يصير  
الحشيش ذهباً أن يصير ذهباً لأنه يقولون إن العبد لا يشاء

الا ان يشاء الله تعالى فمشيئة الله تعالى نافذة فاذا شاء ينبغي  
ان يصير ذلك ذهباً **فالحجج** ان الله شاء ان يشاء  
العبد ان يصير هذا الخشيش ذهباً فذلك شاء العبد ولكن  
ما شاء الله ان يصير ذلك الخشيش ذهباً ولو شاء لصار ذلك  
الخشيش ذهباً **هذا** كما ان الله تعالى شاء ان يشاء موسى من  
فرعون الايمان وما شاء الله ان يشاء فرعون لنفسه الايمان  
فلذلك لم يصير مؤمناً وكذا لك ان كان بمشيئة الله تعالى وكذا لك  
**هذا** **الشيخ** رضي الله عنه حكى عن رجل سأل عن هذا  
السؤال وغلب كثير من اهل العلم حتى اجابة واحداً من  
فقهاء ائمتنا بهذا الجواب فعليه وهذا امر وثقني عن ابي حنيفة  
رضي الله عنه انه كان وهو شاب يختلف الى حماد رضي الله عنه  
وهو استاذ ابي حنيفة رضي الله عنه فقدم غيلان القدر  
من البصرة الى الكوفة فجمع الفقهاء وناظرهم فعلمهم فقال  
حماد لابي حنيفة اذهب يا فتى الى هذا الرجل فناظره فجا ابى  
حنيفة رضي الله عنه الى باب الشيطان فدخل عليه فناظره  
وغلبه فقال غيلان لابي حنيفة اخبرني ما شاء ابليس من  
فرعون فقال شاء منه الكفر فقال لو شاء موسى من فرعون  
فقال شاء منه الايمان فقال ما شاء الله تعالى من فرعون فقال  
شاء منه الكفر فقال كيف وافقت مشيئة الله مشيئة ابليس  
وكان ينبغي ان توافق مشيئة موسى عليه السلام  
فقال ابو حنيفة رضي الله عنه شاء الله ان يشاء ابليس من



فرعون

فرعون الكفر وشاء الله ان يشاء موسى من فرعون الايمان وشاء  
الله تعالى ان يشاء فرعون لنفسه الكفر كل ذلك كان بمشيئة الله  
تعالى ولو شاء الله تعالى ان يشاء فرعون لنفسه الايمان لشاء  
ولكن لم يشاء الله تعالى ذلك ولما شاء ان يشاء فرعون لنفسه  
الكفر فلذلك شاء لنفسه الكفر **وروي** عن عبد الله بن عمرو  
ابن العاصي انه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوساً  
فسمعنا صوتاً فدخل ابو بكر وعمر رضي الله عنهما يرفقان صوتهما  
ومعهما نائس كثير فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم رفعتم  
صوتكم كما فقال ابو بكر رضي الله عنه اختلفنا في مسألة انا  
قلت بان الخير والشر كل من الله تعالى وقال عمر ان قلت  
بان الخير من الله تعالى وات الشر من العباد فقال ابو بكر احكم  
بيننا يا رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم افضى  
بينكم بما قضى اسرافيل بين جبرائيل وميكائيل فقال جبرائيل  
مثل قولك يا عمر وقال ميكائيل مثل قولك يا ابا بكر فقال جبرائيل  
اختلفنا في هذه المسئلة ويختلف فيها اهل الارض حتى تجا  
الى اسرافيل فقضى بينهما بقضاء الله تعالى في اللوح المحفوظ  
فقضى بمثل قولك يا ابا بكر ولم يقض بمثل قولك يا عمر فقال عمر  
تبت الى الله واستغفر الله تعالى ثم وضع يده على كتف الى  
بكر وقال لو شاء الله ان لا يخلق ابليس **وروي** ان  
رجلاً سأل ابا حنيفة رضي الله عنه فقال له الله تعالى يقضى  
بالشر فقال نعم فقال يقضى بالشر ثم يعذب فقال ابو حنيفة





رضي الله عنه هذه مسئلة قد مضت مفتاحها ومعنى هذا الكلام  
ان مفتاحها الوحي والاوحى بعد نبينا صلى الله عليه وسلم ثم قال  
ابو حنيفة رضي الله عنه تناظر بنو اسرائيل في هذه المسألة  
سبعماية سنة فكلهم ضلوا واضلوا **وروي** عن ابي ايوب الانصاري  
انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له الله تعالى يقضى  
بالشئ فقال نعم فقال يقضى بالشئ ثم يعذب فقال عليه الصلاة  
والسلام لا يسأل عما يفعل وهم يسألون والنظريل عليه وذلك  
لانا لو قلنا انه لا يجوز النظر لعل اهل الاديان على اهل الاسلام  
وذلك لان الدهرية لا يقبلون الكتاب وكذا اليهود فلو ان دهرية  
قال ما الدليل على ان للعالم صانعاً ويهودياً قال ما الدليل على  
ان محمداً رسول الله فلو قلنا بان لا يجوز معه المناظرة بالقياس  
لغلبوا على اهل الاسلام فاذا كان كذلك فانه يجوز النظر معهم  
بالقياس والقياس هو عرض حقي على الجاني فالجاني هو علم  
الحقائق الاربعة العينية والانف والديني والرجلي فعلم العينية  
هو المصريات وعلم الانف هو المشيميات وعلم الديني وهو الماسيات  
وعلم الرجلي هو الحشونات والليتات وهذا العلم يقال له العلم  
الضروري فيشترك فيه الحقائق والاطفال والبهائم **واما العلم**  
الحفي فهو علم الاستدلال وذلك لا يحصل الا بعد تفكير ونظر  
وهذا لا يكون الا للعلماء فان قيل ما حد العلم قل هذا العلم  
معرفة العلوم على ما هو به عند اهل السنة والجماعة وسمند  
المعزلة حد العلم هو معرفة الشئ على ما هو به فان قيل هل

بينهما

بينهما فرق قيل لا نعم بينهما فرق وذلك لانا اذا قلنا حد العلم هو  
معرفة العلوم على ما هو به دخل فيه المعلوم لانه المعلوم معلوم ولو  
قلنا بان حد العلم هو معرفة الشئ على ما هو به لا يدخل فيه المعلوم  
لان المعلوم عندنا ليس بشئ وهذا الخلاف يرجع الى هذا وهو  
ان المعلوم عندنا ليس بشئ وعندهم المعلوم بشئ وانما قلنا  
المعلوم ليس بشئ احتمل ان لانا لو قلنا المعلوم بشئ لكان في  
ذلك قول العبدان مع الله تعالى وهذا الجوز لان هذا ذهب الدهرية  
لانهم يقولون بان الاشياء كلها قديمة وليس كذلك **فصل**  
قال الشيخ رضي الله تعالى عنه اعلم ان العلم على ضربين علم قديم  
وعلم محدث **اما العلم القديم** فهو علم الله تعالى وابنه تعالى لم ينزل عالماً  
**واما العلم المحدث** فهو على ضربين علم استدلال وعلم ضروري فاما  
الضروري فهو الحقائق الاربعة وهذا يشترك فيه الاطفال والبهائم  
والخاص والعام واما العلم الاستدلال فهو لا يحصل الا بعد التفكير  
والنظر والله تعالى لا يحتاج الى هذين العلمين ولكن علم الله تعالى  
قديم والله تعالى لم ينزل عالماً **فصل** اعلم ان الموجودات على ضربين  
قديم ومحدث فالقديم هو الله تعالى والمحدث من كان سوى الله تعالى  
وصفاته والقديم في اللغة هو المتقدم في الوجود على غيره والمحدث  
هو الموجود عن العدم والقديم في صفاته تعالى هو القديم الذي لم ينزل  
قدماً بلا ابتداء ولا انتهاء ثم الفرق بين القديم والمحدث على خمسة  
**اوجه احدها** انه لا يجوز ان يقال بان الله تعالى اولاً ولكن  
يقال بان الله تعالى هو الاول بلا ابتداء ولا انتهاء ويقال للمحدثين

بان لهم **اولا** و**اخر** **الثاني** انه لا يقال بان الله تعالى جنس وهو يقال  
للمخلوقين جنس **الثالث** ان الله تعالى لا يتغير عليه الحال ويتغير  
حال المخلوقين **الرابع والخامس** انه لا يقال لله تعالى مكان  
ولا زمان فانه تعالى لا يشبه ذاته ذاتا ولا صفاته صفاتا  
لانه يعلم المعلومات بعلمه والله تعالى يعلم المعلومات بعلم واحد  
فلذلك لا يشبه افعاله افعالنا **فصل اعلمك المحررات**  
**على ثلاثة اقسام جسم وجوه وعرض** عبارة عن التركيب  
والتأليف والطول والعرض والعمق والكيفية والدليل على هذا قوله  
تعالى في قصة طالوت وزاده بسطة في العلم والجسم وانما اراد بالجسم  
الطول لانه كان يفوق على غيره في المتكبرين والعلم انما اراد به علم  
الحق فلما قلنا بان لا يجوز ان يقال في صفات الله تعالى الجسم  
لما ذكرنا بان الجسم عبارة عن التركيب والتأليف والطول والعرض  
والعمق **فان قيل** قد يذكر ويراد به انه جسم فاجب بذاته **فالجواب**  
ان يقال بان هذه اثبات اسماء الله تعالى بالرى والاجتهاد  
والاجتزاء اثبات اسماء الله تعالى بالرى والاجتهاد وانما ثبت  
ذلك بالكتاب والسنة وليس في الكتاب ولا في شيء من الاخبار  
ان يقال لجسم ويجوز ان يقال بان الله تعالى شيء لانه الله تعالى  
قد سمي نفسه شيئا في القرآن بدليل قوله تعالى ليس كمثله شيء  
ولقوله تعالى قل اي شيء اكذب شهادة ولقوله ام خلقوا  
من غير شيء قبل في التفسير يعني من غير رب ولما ثبت الشيء  
عبارة عن الموجد فلو كان لا يجوز ان يقال شيء لكان معذوما

ونفوذ

ونفوذ بالله من مثل هذا القول ويجوز ان يقال لله تعالى نفس  
وذلك لان الله تعالى ذكر ذلك في القرآن في قوله تعالى ويذكركم  
الله نفسه وقال في قصة عيسى عليه الصلاة والسلام تعلم ما  
في نفسي ولا اعلم ما في نفسك يعني تعلم ما في عبي ولا اعلم ما في  
عبيك ولان النفس تذكر ويراد بها الذات الا ترى انه يقال نفس  
كلامه يدل على انه **واما الجسم** فلم يذكره الله تعالى في كتابه ولا  
روى شيء من الاخبار **واما الجوهر** فهو المنفرد بنفسه فكل شيء  
يقوم بنفسه ويقبل الاعراض فهو جوهر كالسما فان السماء  
جوهر والسيرات فيها اعراض وكذلك النطفة جوهر والعلقة  
جوهر فكل ما كان له لون وطعم فهو جوهر **واما العرض** فهو الذي  
يقوم بغيره ولا يقوم بنفسه وانما سمي عرضا لانه يعتز على العين  
ولهذا سميت العلة عارضة لانها تعتز عن وكذلك البصر والعين  
عارض والحرق جوهر والاذن جوهر والسمع فيه عارض واللسان  
جوهر والنطق فيه عارض ولهذا سميت السجادة عارضا قال الله  
تعالى هذا عارض مطرنا وقالت المعتزلة انه ليس يوم القيامة  
ميزان لان اقوالنا اعراض ولا يمكن ان توزن الا انقول باننا نحن  
لا يمكننا ان نوزن الاماله جسم والله تعالى يقول ان توزن  
الاعراض وان لم يكن لها جسم لانه الله تعالى يقول على ان يصور  
لها صورة فيزنها فاذا ثبت لله تعالى صفات ولنا صفات  
ولكن لصفاتنا صفات وهي الالات وليس لصفات الله تعالى  
صفات وهي الالات لانا نبصر بالحرق والله تعالى يبصر من



غير حرفة ونحن نسمع بالاذن والله يسمع من غير اذن ونحن نتكلم  
 باللسان والله تعالى يتكلم من غير لسان وكل من قال بان الله تعالى  
 ليس له صفات فهو من المعتزلة ومن قال بان لصفات صفات  
 فهو من المتكشفة قال الشيخ رضي الله تعالى عنه اعلم ايها  
 المحرثات لابد لها من محدث وهو الله تعالى كما ان الكتابة لابد لها من  
 كاتب والبناء لابد له من باب والباب لابد له من تجار فلا شك في  
 جهل من قال بان ذلك حصل من غير كاتب ومن غير باب ومن  
 غير تجار فكذلك لا شك في كفر من قال بان المحرثات حصلت  
 من غير محدث فوجود العالم دليل على وجوده وكونه دليل على  
 مكتوبه وموجوده هو الله تعالى واستقامة الاشياء دليل على  
 عاقل الصانع واحده من بيان الاشياء اللئيل والنهار والشمس  
 والقمر والصيف والشتاء والح والبرد وذلك لانه لو كان الصانع  
 اثنين لما استقامت هذه الاشياء لان البلدة اذا كان فيها  
 صانعان فانه لا يستقيم امرها لانه ما اعز هذا اذله ذاك  
 وما اعز ذاك اذله هذا كذلك لو كان للعالم صانعان لما استقامت  
 هذه الاشياء فثبت ان استقامة الاشياء دليل على ان الصانع  
 واحد وتجانس الاشياء دليل على ان الصانع قادر وذلك لانه الله  
 تعالى خلق الاشياء اجناسا مختلفة من الملائكة والناس ومن  
 كل جنس فجاءت اشياء الاشياء دليل على ان الصانع قادر وذلك لان  
 الواحد عا اذا كانت له قوة فانه يقرر على ان يعمل كل عمل واذا لم  
 يكن له قوة فانه لا يقرر على ان يعمل كل عمل فها هنا لما خلق الاشياء

اجناسا

اجناسا مختلفة كان ذلك دليلا على قدرة الصانع واتقان الاشياء  
 دليل على ان الصانع عالم لانه لو لم يكن عالما كان يقع الخلل في صنعه  
 لان التجار اذا لم يكن عالما فانه يقع في تجارته خلل وكذلك الباني  
 اذا لم يكن عالما في عمله فانه يقع في بناءه خلل وكذلك الكاتب اذا لم  
 يكن عالما فانه يقع في كتابته خلل كذلك هاهنا الصانع لو لم يكن  
 عالما كان يقع في صنعه خلل فلما خلق الاشياء متقنة ذلك  
 ذلك على ان الصانع عالم فاذن وجود الاشياء دليل على وجودها  
 وكونها دليل على مكتوبها واستقامت الاشياء دليل على ان الصانع  
 قادر فان قيل وهو سؤال اهل الدهر بان النطفة قديمة  
 وهي قابلة للطبايع الاربع وكذلك الحبة قديمة وهي اصل النبت  
 وكذلك الزلزلة قديمة وهو اصل الجهر والذهب والنفضة والجوب  
 بان هذا كلام باطل وذلك لانه لو كان كذلك لكانت النطفة تصير  
 بنفسها علقلة ثم مضغة ثم عظاما فوجب ان يكون القطن  
 بنفسه عزلا ثم يصير ثوبا منسوجا ولا شك في جهل من قال  
 ذلك وكذلك لا شك في كفر من قال بان النطفة تصير علقلة  
 وكذلك لو كانت النطفة تصير بنفسها علقلة ثم مضغة لكان  
 الطين يصير بنفسه لبنا ثم بناء ولا شك في جهل من قال  
 ذلك وكذلك لا شك في كفر من قال ان النطفة تصير علقلة  
 ثم مضغة وجواب اخر بان النطفة ميتة فلو كان  
 لها من القوة ان تصير علقلة ثم مضغة ثم عظاما ثم يدا باطشة  
 وعينا باطشة ورجلان هضة لكان لها من القوة ان تبني

في الغفر قصر امشيد من خرفا **جواب ثالث** بان النطفة ميتة  
 فلو كان لها من القوة ان تصير علقة ثم مضفة ثم جنينا ثم  
 طفلا ثم ممر عجا ثم شابا ثم شيخا ثم يموت كان لها من القوة  
 ان تحفظ نفسها حتى لا تتغير عليها الاحوال فلا يموت فلما تغير  
 عليها الاحوال وقامت دل على انها ليس لها صنعة وانما تصير  
 علقة ثم مضفة ثم عظاما ثم جنينا ثم طفلا يصنع الله تعالى  
 والمذهب عند اهل السنة والجماعة ان خلق الاشياء لا من  
 شيء سوى الله وهؤلاء اهل الدهر يقولون بان الاشياء كلها  
 قديمة **وحكى** ان نصر بن احمد امير خراسان كان قد غرته  
 الباطنية فقال قلبه اليهم فخرج من ذلك فامر الوزير بقتلهم  
 فبني له قصر امشيد من خرفا ثم اضاف اليه في ذلك القصر  
 فاعجبه فقال اي بان بني هذا القصر فقتل الوزير الارض  
 فقال هذا القصر لا ياتي له فتبسم الامير وقال يا احمق  
 وهل يكون قصر بلا ياتي فقتل الوزير وجه الارض وقال  
 اي الله الامير وهل يكون عالم بلا صنعة فقال الامير تبني الى  
 الله فوجه الوزير لك القصر **وحكى** ان ابا نواس دخل على  
 هارون الرشيد فقال له هارون هل لا قلت في التوحيد شيئا  
 لعل الله تعالى يغفر لك فبكي ابو نواس وقال قلت ابياتا في  
 التوحيد فلما توفي روي فيما روي النائم بان الله تعالى غفر له  
 ذلك فنقشها هارون على سياطه وجعل ينظر فيها **وكان**  
**مما قال شعرا**

تأمل

تأمل في بيان الارض والنظر في التاليف ما صنع المليك  
 عيون من جبين نافرانت **واخلق لها هذا سبيك**  
**على قضيب الزخريد شاهدك** بان الله ليس له شريك  
**ومن التلويح** على العالم اصفنا انه يجب على كل من يلزمه الخطا ان  
 يعرف ان للعالم صانعا وهو الله تعالى والقر العوام يعرفون الله تعالى  
 بالتقليد كما تلقوا من ائمتهم ولا يعرفون تفسير الاسلام وهم  
 مؤمنون لانهم عارفون بالديانة وجاهلون بالشرائع وجهلهم  
 بالشرائع لا يمنع صحة الايمان وكذلك الصبيان يتلقون كلمة  
 التوحيد من معلمهم ولا يعرفون تفسيرها وكذا الموزنون يتلقون  
 الاذان ولا يعرفون تفسيره وكذا اهل الجبال والشواهد يؤمنون  
 بالتقليد ولا يعرفون تفسير الايمان ولكنهم يعرفون صحة الايمان  
 وان دين الاسلام خير من سائر الاديان فهم كلهم مؤمنون عند اهل  
 السنة والجماعة وعند المعتزلة عالم يصنف بلسانه فانه لا يكون  
 مسلما وهو مؤمن بالله وما لا يكتفه وليست ورسوله ويجمع شرائط  
 الايمان بلسانه وعالم يعترف بذلك بلسانه ويعتقد بقلبه فانه لا يكون  
 مسلما وعند اهل السنة والجماعة اذا قال اشهد ان لا اله الا الله  
 وان محمدا رسول الله وعرف ان دين الاسلام خير من سائر الاديان  
 فانه يكون مسلما **وروي** عن حماد بن ابي حنيفة رضي الله عنه انه  
 سأل اباة عن هذا فقال له ابو يابى هو عارف بنفعه وان كان  
 جاهلا باسمه يابى مثل هذا كقبحين في احدهما سم وفي الاخر  
 غسل وهناك رجل ابر في اسمها فاذا قلت له ما هذا وما هذا

تتمه  
 وان محمدا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم



قَالَ لَا أَدْرِي حَتَّى أَذَوِّقَهَا فَيَقُولُ لِلْعَسَلِ هَذَا خَيْرٌ وَلِلشَّمِّ هَذَا شَرٌّ  
فَإِذَا قُلْتُ لَهُ مَا اسْمُهَا قَالَ لَا أَدْرِي وَلَكِنِّي أَعْلَمُ بِأَنَّ هَذَا خَيْرٌ مِنْ ذَلِكَ  
فَإِنْ جَهَلْتُ بِاسْمِهَا لَأَنْصُقَ فَكُلْتُ ذَلِكَ هَاهُنَا وَالْمَعْتَزِلَةُ يَكْتُمُونَ  
بِأَنَّ مَذْهَبَ إِلَى حَنِيفَةٍ مِثْلَ مَذْهَبِنَا فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ وَذَلِكَ  
لِأَنَّهُ ذَكَرَ مَسْئَلَةً فِي الْجَامِعِ بِأَنَّ جِلَالَتُزُوجَ صَبِيَّةٍ فَبُلِغَتْ  
قَالَ فَاتَّزَوْجَهَا بِصِفِّهَا الْإِسْلَامَ فَإِنْ وَصَفَتْ فَهِيَ امْرَأَتُهُ  
وَأَنْ لَمْ تَصِفْ بِأَنَّ مِنَ الْإِنِّ الْجَوَابُ — أَنْ يَقَالَ بِأَنَّهُ ذَكَرَ  
هَذَا صَبِيَّةً أَدْرَكَتْ وَهِيَ لَتَصِفِّ الْإِسْلَامَ وَلَا تَعْرِفُ فَإِنَّهُ أَنْ  
وَصِفِّهَا فَأَعْتَرَفَتْ بِذَلِكَ فَاتَّزَوْجَتْهُ وَأَنْ لَمْ تَصِفْ بِلِسَانِهَا  
وَهَذَا مَذْهَبُنَا أَنَّهُ إِذَا وَصَفَ لِلرَّجُلِ شَيْئًا لَا يُسَلِّمُ فَقَالَ أَنَا  
لَا أَدْرِي هَذَا فَإِنْ يَكُونُ مِنْ تَرْتِلٍ وَهَذَا الْخِلَافُ الَّذِي ذَكَرْنَا يَجْعَلُ  
الْإِصْلَافَ وَهُوَ أَنْ تَعْلَمَ عِنْدَنَا هُوَ مَعْرِفَةُ الْمَعْلُومِ عَلَى هَوِيَّةٍ  
وَعِنْدَ الْمَعْتَزِلَةِ هُوَ مَعْرِفَةُ الشَّيْءِ عَلَى هَوِيَّةٍ فَقَالُوا بِأَنَّهُ إِذَا لَمْ  
يَصِفْ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَعْرِفْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَمِيعُ صِفَاتِهِ فَلَا يَكُونُ مُؤْمِنًا  
**فَالْجَوَابُ** — أَنْ يَقَالَ أَنَّهُ إِذَا وَصَفَ لَهُ فَأَقْرَبَهُ وَاعْتَقَدَ فَقَدْ  
عَرَفَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِجَمِيعِ صِفَاتِهِ **فَإِنْ قِيلَ** الْإِيمَانُ عِنْدَكُمْ هُوَ  
الْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ وَالتَّصَدِّيقُ بِالْقَلْبِ وَهَاهُنَا لَمْ يُوْجِدْ مِنْهُ الْإِقْرَارُ  
بِاللِّسَانِ **فَالْجَوَابُ** — أَنْ يَقَالَ وَجْهٌ مِنْهُ الْإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ لِأَنَّهُ  
وَصِفَ لَهُ فَأَعْتَرَفَ بِهِ **فَصَلِّ** قَالَ بَعْضُ هَؤُلَاءِ الْعُلَمَاءِ يُسْتَدَلُّ بِالْآيَاتِ  
وَالرِّوَايَاتِ عَلَى بَيِّنَاتِ الْفَضْلِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ ارْتَهَمَ عَلَيْهِ الْفَلَاحُ وَاللَّامُ  
اسْتَدَلَّ بِالْآيَاتِ وَالرِّوَايَاتِ وَهُوَ قَوْلُهُ فَلَمْ يَجِئْ عَلَيْهِ لَلِّيلِ رَأَى كَوْنَهُ

قَالَ هَذَا

قَالَ هَذَا رَضِيَ فَلَمَّا أَقْبَلَ قَالَ لِأَحِبِّ الْأَقْلِينَ فَقَوْلُهُ هَذَا رَضِيَ يَعْنِي هَذَا  
رَضِيَ أَيْ لَيْسَ هَذَا رَضِيَ وَهَذَا الْقَوْلُ جَعَلَهُ شَرْكَاءَ يَعْنِي أَجْعَلُهُ  
لَهُ شَرْكَاءَ وَقَوْلُهُ فُطِنَ أَنْ لَمْ تَقْرَ عَلَيْهِ يَعْنِي أَفْطِنَ لِذَلِكَ هَاهُنَا  
هَذَا رَضِيَ يَعْنِي هَذَا رَضِيَ وَأَمَّا قَالَ هَذَا الْكَلَامُ لَمْ يَكُنْ يَفْعَلُهُ قَوْمُهُ  
لِأَنَّهُ قَوْمُهُ كَانُوا يَعْبُدُونَ النُّجُومَ وَكَانُوا هُكَاوَةً وَزُرُ الْخَمْرِ وَدَابَّ  
كَتِفَانِ وَكَانَ يَعْبُدُ الْخَمْرَ وَكَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ قَالُوا جِئْتُ عَلَيْهِ  
اللَّيْلُ رَأَى كَوْنَهُ قَالَ هَذَا رَضِيَ يَعْنِي لَيْسَ هَذَا رَضِيَ وَقَالَ —  
بَعْضُهُمْ مَعْنَاهُ هَذَا رَضِيَ فَلَمَّا أَقْبَلَ قَالَ لِأَحِبِّ الْأَقْلِينَ يَعْنِي لِأَحِبِّ  
الْفَاقِئِينَ وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُ لَا حُجُوزَ لَلْإِنْتِقَالِ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ  
تَعَالَى خِلَافَ مَا قَالَتِ الْمُتَشَابِهَةُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ وَيُجْتَنِبُ  
بِمَا رَوَى عَنْ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْزِلُ فِي كُلِّ  
لَيْلَةٍ جَمْعَةُ السَّمَاءِ الدُّنْيَا وَيَقُولُ هَلْ مِنْ دَاعٍ فَأَجِيبُهُ هَلْ مِنْ  
تَائِبٍ فَأَتُوبُ عَلَيْهِ هَلْ مِنْ مُسْتَغْفِرٍ فَأَغْفِرُ **فَالْجَوَابُ** — عَنْ  
اِحْتِجَاجِهِمْ أَنْ يَقَالَ أَنْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ  
اللَّهُ عَنْهُ وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ هَذَا الْحَدِيثُ وَقَالَ بِأَنَّ النُّزُولَ مِمَّا  
الْإِنْتِقَالُ وَمِنْ اللَّهِ تَعَالَى الْإِلَاحُ **وَقَالَتِ الْمَعْتَزِلَةُ** مِنْ عَقْلِ سَلِيمٍ  
فَإِنَّ عَقْلَهُ يَجِبُ أَنْ يَلْعَلَهُ صَانِعًا لَكِنَّا نَقُولُ بِأَنَّ هَذَا الْبَصَرُ وَلَكِنْ  
نَسْتَدَلُّ بِالْعَقْلِ عَلَى أَنَّ الْعَالَمَ صَانِعًا فَأَمَّا الْعَقْلُ لَا يُوجِبُ لَنَا لَوْ كَانَ  
الْعَقْلُ يُوجِبُهُ لَكَانَتْ قَرِينَةٌ مِنْهُمْ مُسْتَلِيمًا لَنَا زَمَّ كَانُوا عَقْلُ النَّاسِ  
وَمَعَ ذَلِكَ لَمْ يُسَلِّمُوا **وَرَوَى** عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قِيلَ لَهُ  
مَا بِالْقَوْمِ لَمْ يُسَلِّمُوا وَهُمْ عَقْلُ النَّاسِ فَقَالَ تِلْكَ الْعُقُولُ لَمْ

تَصَحُّهَا التَّوْفِيقُ فَلَبَّتْ أَنَّ الْعَقْلَ لَا يُوجِبُ وَلَكِنْ نَسْتَدِلُّ بِأَنَّ لِلْعَالَمِ  
صَانِعًا وَهُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ وَقَالَ أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعْرِفُ  
بِاللَّهِ لِأَنَّ جَمِيعَ الْأَشْيَاءِ تَعْرِفُ بِاللَّهِ فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُعْرِفَ اللَّهُ بِغَيْرِهِ وَلَكِنْ  
اللَّهُ تَعَالَى عَرَفَنَا أَنَّهُ هُوَ الْقَادِرُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُهُ بِذَلِكَ عَلَيْهِ أَتَانَا  
قُلْنَا بَانَ اللَّهُ تَعَالَى يُعْرِفُ بِالْأَيَّاتِ وَالْعَقْلِ لِأَنَّهُ إِلَى قَدَمِ الْعَقْلِ  
مَعَ أَنَّهُ قَوْلُهُ عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ وَلَا شَمْسٌ وَلَا قَمَرٌ وَلَا جَوْمٌ  
فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُعْرِفَ اللَّهُ بِهِ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ **وَقَدْ رَوَى** عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ  
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا يَدُلُّ عَلَى تَصَحُّحِ هَذَا الْقَوْلِ وَذَلِكَ لِمَا رَوَى عَنْ  
مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ لَا بِيَدِي عَرَفْنَا  
اللَّهَ نَحْمَدُهُ وَعَرَفْنَا مُحَمَّدًا بِاللَّهِ فَقَالَ لَهُ أَبُو حَنِيفَةَ مَا تَقُولُ أَنْتَ  
فَقَالَ الَّذِي يَقَعُ فِي قَلْبِي أَنَّا عَرَفْنَا اللَّهَ بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا أَنَّ مُحَمَّدًا لَنَا عَلَى ذَلِكَ فَقَالَ لَهُ أَبُو حَنِيفَةَ هَذَا خَطَأٌ لَا تَكُنْ  
لَوْ قُلْتَ عَرَفْتُ اللَّهَ بِمُحَمَّدٍ لَكَانَ أَهْلُ مَكَّةَ يُعْرِفُونَ اللَّهَ تَعَالَى فَرَأَوْهُ  
عَرَفُوا مُحَمَّدًا وَفَرَأَوْهُ مَا عَرَفُوا اللَّهَ تَعَالَى وَنَحْنُ لَمْ نَلْقَ مُحَمَّدًا وَعَرَفْنَا  
اللَّهَ تَعَالَى وَأَنَّا عَرَفْنَا مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّهِ تَعَالَى يَا بَنِي  
وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى الْهَكِيمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَلِجَدِّ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُهُ  
إِذَا الرَّجُلُ الَّذِي لَمْ يَبْلُغْ الْوَحْيَ فَإِنَّهُ لَا يَكُونُ مُعَذِّرًا وَبِجِبِّ عَلَيْهِ  
إِنْ يَسْتَدِلُّ بِالْأَيَّاتِ وَيَتَفَكَّرُ بِالْعَالَمِ صَانِعًا وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى **وَقَالَ**  
**الْأَشْعَرِيُّ** أَنَّهُ بَانَ لَهُ بَلَوْنُ مُعَذِّرًا وَلَا يَفِيدُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَبِجِبِّ  
بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا كُنَّا مَعْدُومِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا **وَالْجَوَابُ** إِنَّ  
اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ الرَّسُولَ مُتَكَلِّمًا وَالْعَقْلَ رُسُولًا وَأَوَّلَ مَا يَجِبُ عَلَى الْعَاقِلِ

البالغ

البالغ عِنْدَنَا الْأَسْتَدْلَالُ ثُمَّ شَهَادَةُ أَنَّ لَالَهُ الْإِلَهَ وَعِنْدَ الْكِرَامِيَةِ  
لَا يَجِبُ عَلَيْهِ الْأَسْتَدْلَالُ وَلَكِنْ يَجِبُ عَلَيْهِ شَهَادَةُ أَنَّ لَالَهُ الْإِلَهَ  
فَحَسِبُ **وَقَالَتِ** الْمُتَقَشِّفَةُ بَانَ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَدِلَّ وَعِنْدَنَا  
يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَدِلَّ بِالْأَيَّاتِ كَمَا اسْتَدِلَّ اصْحَابُ الْكَلْبِ وَذَلِكَ  
قَوْلُهُ تَعَالَى إِذَا قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ  
مِنْ دُونِهِ الْهَآءِ الْآيَةُ وَقَالَ جُلَّ وَعِلَّا قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَحْيِهِ إِنَّ  
تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِيَ وَفَرَادَى **فَصَلِّ سَلِّ يَقْضِ الْمُسْلِمِينَ**  
**مَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ لِلْعَالَمِ صَانِعًا** فَقَالَ فَيَدُلُّ عَظِيمٌ بِجَعْلِ التَّرَاتُفِ  
عَلَى رَأْسِهِ مِنْ بَقِي حَقِيقَةٍ فَعَلِمْتُ بَانَ مِنْ تَقْدِيرِ صَانِعٍ **قَدْ رَوَى**  
أَبُو حَنِيفَةَ بِمَعْرِفَةِ اللَّهِ فَقَالَ يَخْرُجُ الْجَنَّةِ مِنْ بَطْنِ أُمِّ كَلْبٍ  
مَصُورًا بِصُورَةٍ حَسَنَةٍ فَعَلِمْتُ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ نَجْمٍ وَلَا مِنْ طَبْعٍ  
وَلَكِنَّهُ مِنْ تَقْدِيرِ صَانِعٍ **وَسَلِّ** أَبُو حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَا الْإِيمَانُ  
فَقَالَ مَوْفِقُ اللَّهِ تَعَالَى بِمَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَالْأَقْرَبُ بِحُجَّةٍ مُجَاءةٍ  
مِنْ عِنْدِهِ أَحْسَنُ أَمَّا قَوْلُ الْكِرَامِيَةِ فَإِنَّهُمْ لَا يَقُولُونَ بِالْمَعْرِفَةِ  
وَأَحْسَنُ أَمَّا قَوْلُ الْمُعْتَزَلَةِ فَإِنَّهُمْ يَنْكُرُونَ الصِّفَاتَ وَأَحْسَنُ أَمَّا قَوْلُ  
قَوْلِ الدَّهْرِيَّةِ فَإِنَّهُمْ يَنْكُرُونَ الصَّانِعَ **وَحِكْمَتِي** أَنْ عَشْرًا مِنَ الزَّادَةِ  
إِحْتِفَافًا مِنْ هَارُونَ الرَّشِيدِ نَجَّحَ الْفَقَهَاءَ فَنَاطَرُوا وَهُمْ فَعَلُوا  
فَأَعْتَمَ هَارُونَ الرَّشِيدُ فَقَالَ هَلْ بَقِيَ هَذَا بَعْدَ بَعْدِ الْكَلَامِ فَقَالُوا  
بِالْبَصُولَةِ جُلَّ يُقَالُ لِمُقَاتِلِ بْنِ سُلَيْمَانَ كَانَ بَيْنَ الْبَصْرِ وَبَغْدَادَ  
مَسَافَةٌ عَشْرَةَ أَيَّامٍ مِنْ طَرِيقِ الْمَاءِ فَأَمَّا الْمَلَايِكَةُ بِأَحْضَارِهِ  
فَأَحْضَرُوا وَفَنَاطَرُوا وَغَلِبَهُمْ بِحُجْرٍ وَوَاحِدٌ وَذَلِكَ أَنَّهُ سَأَلَهُمْ



فقال اخبروني عن الذرة وعن العجل وعن الخيل وعن الطهي  
فقالوا كل هذا نساء بطبعة فقال لهم اخبروني عن ورف  
الفرد اذا اكلته الذرة يصير ارسيا واذا اكله العجل يصير  
سرقينا واذا اكله الخيل يصير عسلا واذا اكله الطهي يصير  
مشكا فقالوا هذا كله بطبعة فقال لو كان كذلك لكان يصير كله  
عسلا او يصير كله سرقينا او يصير كله مشكا او يصير كله ارسيا  
فمخبروا فاسلمنا ان لم يسلم الثمانية فسأل هارون الفقهاء  
فقالوا جميعا بان قتلهم واجب فقتلوا الثمانية **وذكر**  
**بعض العلماء** مثل هذا فقال ان طبع الماء التغري ثم ان الماء  
غرق فغرق ولم يفرق موسى ولو كان ذلك بطبعة لكان يفرق  
كلاهما ولا يفرق واحدا منهما وكذلك من طبع النار الالراق ثم  
انها احرقت النور ولم تحرق ابراهيم ولو كان ذلك من طبعها  
لكانت تحرق كلاهما ولا تحرق كلاهما **وروي** عن سعيد ابن  
جبين رضي الله عنه انه قال رايت راهبا من رهبان الشام  
فقلت له بم عرفت ربك فقال عرفت من جهة الظاهر ومن جهة  
الباطن فانما من جهة الظاهر فاشاء التصوير واما من جهة  
الباطن فنعى التديب **وروي** عن علي قيل له بم عرفت ربك  
فقال بفصاح الغزمية ونقص الامة **وروي** عن جاثم الاصب  
انه قيل له بم عرفت ربك فقال بوجود الاثر في كل شيء ويقول ان  
ان اثارنا تدل علينا فانظر الى الاثار **وسئل** بعض المتكلمين  
بم عرفت ربك فقال لا ابي رايت حصنا اقلس في باطنه فضة

ذائبة

ذائبة وذهب ما به لا يمتزجان ثم يتفلق عن حتى ذي روج  
لا يشبه ظاهره باطنه فعلمت ان له صانعا يصنعه **وسئل**  
بعض المتكلمين بم عرفت ربك فقال لا ابي وجرى من مفرق رأسي  
الى قدمي جلسا وجرى من قدمي الى مفرق رأسي مؤسسا  
ورايت فيها روجا مغرسا وعلمت بان ليس له شيء من لسان وطريقه  
**اخبرني** ذلك لاننا رأينا الاشياء المتضادة من طبعها التناشد  
والتنافر والتباين والتفاسد وهي الحارة والبرودة والرطوبة  
واليبوسة قد تركبت في بدن بني ادم وغيره من الحيوان فعلمنا  
بان لها جامعها وقاهرها لانها لا تخرج اجتماع  
المتضادين من غير جامع يحجمها ومن غير قاهر يقهرها لجاز  
اجتماع الماء مع النار **وقال دودي**  
**بم** انا عجا كيف يعصى الله وكيف يحكم الجاحد  
**بم** وفي كل شيء له آية تدل على ذلوا جاحدا  
**فصل** قيل قد رد علي ان العالم صانع **فما الدليل**  
**علي ان الصانع واحد** فان الثبوت يقولون ان الصانع اثنان  
يزدان واهر من قالوا لان العالم انتظم عشرين اثنين النور  
والظلمة وعلى الخير والشر فالذي يخلق الشر لا يصالح الخير  
والذي يخلق الظلمة لا يخلق النور والذي يخلق النور لا يخلق  
الظلمة ويقولون بان يزدان يخلق النور والخير واهر من يخلق  
الظلمة والشر وهو الشيطان الا ان عند المسلمين الصانع واحد  
وهو الله تعالى وهو الذي يخلق الخير والشر والظلمة والنور

وذلك لانه العالم لو كان له صانعان لاختلَّت الأمور وذلك لانهما  
 لو ارادا امرًا فلا يخلو اما ان يتم مرادها ولا يتم مراد واحد منهما  
 او يتم مراد احدهما دون الاخر وتفسير هذا الكلام اذ المراد احدهما  
 تسكين الجحش وارساد الاض تحريكه او اراد احدهما ان يخلق شخصًا  
 في مكان و اراد الاخر ان يخلقه في مكان اخر او اراد احدهما احياء  
 شخصي و اراد الاخر ما تته فانه لا يخلو اما ان يتم مرادها او يتم  
 مراد احدهما دون الاخر فان قال بانه يتم مرادها او يتم مراد احدهما  
 دون الاخر فان قال بانه يتم مرادها جميعًا فانه محال وذلك  
 لان من المستحيل ان يكون الشخص الواحد ساكنًا ومتحركًا في ساعة  
 لطيفة وكذلك يستحيل ان يكون الشخص الواحد حيًا وميتًا  
 في ساعة لطيفة او يكون في محلين مختلفين في ساعة واحدة  
 لطيفة فبطل هذا الوجه وان قال بانه لا يتم مراد واحد منهما  
 فكان كل واحد منهما عاجزًا والعاجز لا يصلح ان يكون ربًا فلما بطل  
 الوجهان صح الثالث وهو انه انما يتم مراد احدهما دون الاخر  
 وهو مراد الله تعالى لان تقدير الله تعالى نافع من العرش  
 الى العرش ولا يمنعه قضاءه وتقريره وتدبيره فدل على ان الصانع  
 واحد وهو الله تعالى وهذه العلة مستشبهة من النسخ  
 وهو قوله تعالى لو كان فيها الهة الا الله لفستبأ ولكن هو لا  
 لا يقبلون الكتاب فيحتاج عليهم من جهة العقل **فان قيل** قد  
 يجوز ان يكون للعالم صانعان فيتوافقان ولا يختلفان وهذا كما اذا  
 كان في بلدة واحدة ملكان ويتوافقان كذلك هاهنا **فالجواب**

ان يقال

ان يقال بانهما وان كانا يتفقان فانه لو اراد احدهما ان يخالف  
 صاحبه فانه لا يخلو اما ان يقدر على ان يخالفه او لا يقدر فان قال  
 بانه لا يقدر فكل واحد منهما يكون عاجزًا والعاجز لا يصلح ان يكون  
 ربًا وان قال بانه يقدر على ان يخالفه فهو الكلام الاول الذي  
 ذكرنا ويدل على صحة هذا ان الصانع يدل على وجود الصانع والصنع  
 هو العمل والسفل فالعمل هو السفل والسماء والسفل هو الارض ولكن  
 كثرة الصنابع لا تدل على اختلاف الصانعين لان الواحد متماثل  
 قد يقدر على ان يعمل اعمالا كثيرة من اجناس مختلفة فكذا ههنا  
 كثرة الصنابع لا تدل على اختلاف الصانعين ولو كانت كثرة الصنابع  
 تدل على اختلاف الصانعين لما نيل من ان يقولوا كل نبى له  
 صانع على حدة فيلزم ان يقولوا بان العالم له الصانع وليس  
 بمذهب اهل البيت يقولون بان العالم له صانعان لان قوله تعالى  
 نزله شانهم وقال الله لا تتخزوا اليه اثنين انما هو الله واحد  
 فيقول بان الصانع واحد وما سواه فهو مخلوق **واما الجواب**  
 عن قولهم بان العالم قد انظم على شيئين اثنين على النور والظلمة  
 والذي يخلق النور لا يخلق الظلمة ان يقال لو كان كذلك لكان  
 يلزمهم ان يقولوا بان للظلمة صانع وللنور صانع وللحي صانع  
 وللشراع صانع فيلزمهم ان يقولوا بان العالم لا صانع وهذا ليس  
 بمذهب اهل البيت **فان قيل** كيف يجوز من الله الرحيم عباده والحليم  
 عباده ان يضر عباده والعباد يتضررون بالشر فكيف يخلق  
 الشر حتى يتضرر به عباده وقد قلتم بانه لا ضرر ولا ضرار في



الاسلام **فالجواب** ان يقال بان الله تعالى يعلم لهم مصلحة في ذلك في العاقبة ونحن لانعرف ذلك لان الله تعالى هو الذي يعلم عواقب الأمور ونحن لانعرف عواقب الأمور **وهذا** كالمال الذي يحسب بولده يحسب لولده ذواته كمنها لما يعرف لمصلحة في ذلك في العاقبة ولذلك يفصله ويحجمه لما يعرف ان له مصلحة في ذلك في العاقبة كذلك هنا والله اعلم بالصواب **فصل في الدليل على ان الله تعالى ليس له نظير قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير** يعني ليس كشيء والمثل هاهنا زائد ولا تا فلهذا انما الشاهدان مصنوعات المخلوقين لا تشبه الصانع لان الخلق لا يشبه الخالق والبناء لا يشبه الباني والباب لا يشبه البجار والكتابة لا تشبه الكاتب فلما كانت مصنوعات المخلوقين لا تشبه مصنوعات الخالق جل وعلا اولى ان لا تشبه الخالق **ويقال** عليه ان الله تعالى لو كان له نظير فانه لا يخلو من وجهين اما ان يكون ذلك النظير قديما ومحدثا وباطل ان يقال بانه يكون قديما لانه اذا اوردى الى ان يكون للعالم صانعان **وقد لنا** على ان للعالم صانع واحد قديم وباطل ان يقال بانه محدث لانه اذا كان محدثا كان ينبغي ان يكون الصانع ايضا محدثا لانه انما يكون مثله اذا كان يشبهه في كل شيء ولا جاز ان يقال بان الصانع محدث لانه قد رد لنا على الصانع تعالى انه قديم فلما بطل الوجهان صح الثالث وهو ان الصانع تعالى لا عقل له ويرى عليه انه لو كان لله تعالى شبهه فانه لا يخلو من وجهين اما ان يشبهه من طريق الجنس او من طريق

طريق الصورة

طريق الصورة وباطل ان يقال بانه يشبهه من طريق الجنس وذلك لانه لو كان كذلك لكان محدثا مثله وهذا يجوز لانه الله تعالى قديم وباطل ان يقال بانه يشبهه من طريق الصورة وذلك لان الصورة لا بد لها من فصور والله تعالى صانع فصور الأشياء كلها فلا يجوز ان يكون له فصور فاما بطل الوجهان صح الثالث وهو ان الله تعالى ليس له نظير ولا يشبه ليس كمثل شيء وهذه العلة مستنبطة من قوله تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير **فان قيل** ليس قد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى خلق ادم على صورته **فالجواب** ان يقال بان النبي صلى الله عليه وسلم حكى ذلك عن اليهود لا ان الراوي سمع بعض الخبر ولم يسمع البعض لانه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قالت اليهود ان الله تعالى خلق ادم على صورته وهذا ذهب اليهود الا ترى ان الله تعالى حكى عنهم فقال تعالى وقالت اليهود يبد الله مغولة غلت اليهم فرح عليهم اعتقادهم وقال الله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله فرح عليهم اعتقادهم فلذلك النبي صلى الله عليه وسلم حكى عن اليهود وقال قالت اليهود ان الله تعالى خلق ادم على صورته **وجواب** اخذت في هذا الخبر زيادة وهو ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه مترجل يضرب وجهه عبده فقال عليه الصلاة والسلام لا تقبح الوجه فاءت الله تعالى

خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ يَعْنِي عَلَى صُورَةِ الْوَجْهِ وَلِهَذَا الْمَعْنَى قَالُوا  
يَكْرَهُ الضُّمُّ عَلَى وَجْهِ الرَّابَةِ لِأَنَّهُ يُسَمَّى وَجْهًا لَهَا وَلِذَلِكَ قَالَ  
أَهْلُ الْوَرَعِ بَأَنَّهُ يَكْرَهُ أَنْ يُضْرَبَ مَاءٌ عَلَى وَجْهِهِ فِي حَالَةِ الْإِسْتِغْسَالِ  
وَأَنْ كَانَ كَأَنَّ رُوحِي فَالَّذِي صُلِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا أَرَادَ يَقُولُهُ  
إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ يَعْنِي أَنْ يَبْنِيَ آدَمَ خَلْقَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى  
مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ خَلَقَهَا عِلْقَةً ثُمَّ مَضْغَةً ثُمَّ عِظًا فَأَتَتْهُ كَسَى  
الْعِظَامِ لِحَاثًا ثُمَّ جَنِينًا ثُمَّ مُتَرَعِّيًا **وَأَمَّا** آدَمُ فَبَدَّلَ خَلْقَهُ عَلَى صُورَةِ  
بَعْدَانٍ كَانَتْ أَرْبَعِينَ سَنَةً طِينًا مِنْ عِثْرَانِ كَانَتْ نُطْفَةً فَهَذِهِ  
هِيَ الْفَائِدَةُ الْكَبِيرَةُ مِنَ الْخَبَرِ **فَإِنْ قِيلَ** أَيْسَرُ قَوْلُهُ عَنِ  
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ رَأَيْتُ رَبِّي فِي سَكَنٍ الْمَدِينَةِ  
يَمْشِي وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ جَزَاءُ وَفِي جِلْبَانِهِ ثَلَاثَةُ صُقُورٍ **فَالْجَوَابُ**  
أَنْ يُقَالَ قَدْ تَرَكْتَ مِنَ الْخَبَرِ الْهَيْبَةَ وَذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ رَوَى عَنْ  
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ أَكْفَرْتَ بَعْدَ الْإِيمَانِ الرَّبِّ لَا يَمْشِي  
فَنَبَشَّرَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَالَ رَأَيْتُ رَبِّي كَأَنَّ  
الْحُسَيْنَ ابْنَ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ثُمَّ قَالَ أَمَا تَقْرَأُ قَوْلَ  
زَكَرِيَّا الْيَحْيَى قَالَ إِنَّ الرَّبَّ هُوَ السَّيِّدُ لَأَنَّهُ يَقَالَ رَبِّ  
الرَّابَةِ وَرَبِّ الدَّلَّةِ وَلِذَلِكَ أَبُو هُرَيْرَةَ ذَكَرَ الرَّبَّ وَأَرَادَ بِهِ السَّيِّدَ  
**فَصَلِّ عَلَى الرَّبِّ عَلَى أَنَّ الرَّبَّ سُبْحَانَهُ قَدِيمٌ** وَذَلِكَ لِأَنَّهُ  
لَوْ لَمْ يَكُنْ قَدْ يَمْلِكُ كَانَتْ مُحَرَّرًا وَمُحَرَّرٌ لَا يَبْدُلُهُ مِنْ مُحَرَّرٍ لِأَنَّ كُلَّ  
مُحَرَّرٍ لَا يَبْدُلُهُ مِنْ مُحَرَّرٍ مِنْ وَجْهِينِ أَمَّا أَنْ يَكُونَ قَدِيمًا وَمُحَرَّرًا  
فَأَنْ كَانَ قَدْ يَخْفُو الْبَارِي جَلَّ جَلَّالُهُ لِأَنَّ الدَّلِيلَ يُشْهَدُ بِوُجُودِهِ

أَوَّلًا

أَوَّلًا وَأَنْ كَانَ مُحَرَّرًا وَلَا يَبْدُلُهُ مِنْ مُحَرَّرٍ آخَرَ ثُمَّ ذَلِكَ مُحَرَّرٌ لَا يَخْلُقُ  
مِنْ وَجْهِينِ فَهَذَا يُؤَدِّي إِلَى عَدَدِ الْقَدَمَيْنِ بِلَا نَهْيَةٍ وَهَذَا الْيَحْوِزُ  
فَلَمَّا بَطَلَ هَذَا جُلَّ عَلَى أَنَّ الْبَارِي تَعَالَى قَدِيمٌ وَهُوَ الْأَوَّلُ بِلَا أَنْتَاءٍ  
وَلَا انْتِهَاءٍ **فَصَلِّ عَلَى الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْقَدَمَيْنِ قَادِرٌ**  
**وَلَهُ قُدْرَةٌ** وَالْقُدْرَةُ صِفَتُهُ وَذَلِكَ لِأَنَّا قَدْ رَأَيْنَا اللَّهَ تَعَالَى  
مُخْلِقًا مَنْ أَجْنَاسٍ مُخْتَلِفَةٍ مَا لَا يَعْدُ عَدَدَهَا وَلَا يَحْصِي  
جَنْسَهَا مِنَ الطَّيْرِ وَالِدَوَابِّ وَالنَّحْلِ وَالْأَنْسِ وَغَيْرِ ذَلِكَ فَهَذَا  
ذَلِكَ عَلَى أَنَّ صَافِيهَا قَادِرٌ وَإِنَّمَا كَانَ فَاعِلًا بِالطَّبَعِ أَنْ مَفْعُولُهُ  
مِنْ جَنْسٍ وَاحِدٍ كَالَّذِي مِنْ طَبْعِهَا الْإِحْرَاقُ فَلَا يَحْصُلُ مِنْهَا إِلَّا ذَلِكَ  
الْفِعْلُ وَكَذَلِكَ الثَّلَجُ أَنْ مِنْ طَبْعِهِ التَّبَرُّيدُ فَلَا يَحْصُلُ  
مِنْهُ إِلَّا ذَلِكَ الْفِعْلُ وَلَمَّا رَأَيْنَا اللَّهَ تَعَالَى مَفْعُولَاتٍ مِنْ  
أَجْنَاسٍ مُخْتَلِفَةٍ عَلِمْنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَادِرٌ بِالْقُدْرَةِ وَهُوَ صَافِي  
بِالْقُدْرَةِ لِيَكُونَ فَرَقًا بَيْنَ مَا كَانَ فَاعِلًا بِالْقُدْرَةِ وَبَيْنَ مَا كَانَتْ  
فَاعِلًا بِالطَّبِيعَةِ ثُمَّ عَيْنُ هَذِهِ الْفِكْرَةِ عَيْنُ دَلِيلٍ عَلَى أَنَّ اللَّهَ  
تَعَالَى حَيٌّ وَالْحَيَاةُ صِفَتُهُ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَحْصُلُ الْمَفْعُولَاتُ  
مِنْ الْأَجْنَاسِ الْمُخْتَلِفَةِ إِلَّا مِنَ الْحَيِّ لِأَنَّهُ لَوْ جَازَانِ تَحْصِيلُ هَذِهِ  
الْأَفْعَالِ مِنَ الْمَيِّتِ لَجَازَانِ يُقَالُ بَأَنَّ الرَّجُلَ يَمْشِي وَيَتَصَرَّفُ  
فِي هَوَاجِهِ وَهُوَ مَيِّتٌ وَلَجَازَانِ يُقَالُ بَأَنَّ الْمَيِّتَ يَبْنِي فِي قَبْرِهِ  
قَصْرًا مُبِيدًا فَلَمَّا اسْتَحْتَمَلَ وَجُودُ هَذِهِ الْأَفْعَالِ مِنَ الْمَيِّتِ دَلِيلٌ  
عَلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَيٌّ وَالْحَيَاةُ صِفَتُهُ فَادَّخِلْ أَخِي عَاجِزُونَ وَاللَّهُ  
تَعَالَى قَادِرٌ بِالْقُدْرَةِ وَالْقُدْرَةُ صِفَتُهُ وَتَحْنُ الْحَيَاةُ بِالْجَسْمِ وَالرُّوحِ



والله تعالى حي بالذات والحياة صفته ولا يوصف الله تعالى بآت  
له روحا الا الروح انما تكون لمن كان له جسم ولا يجوز ان  
يوصف الله تعالى بالجسم ثم الدليل على ان الله تعالى عالم  
وهو على القدسية قال الشيخ اعلم بان الله تعالى  
عالم والعلم صفته وهو يعلم الغيب ويعلم ما كان وما سيكون  
وما لا يكون وما يجوز ان يكون ولو كان كيف يكون فهذا هو مذهب  
اهل السنة والجماعة والقدريّة يقولون بان الله تعالى عالم  
يخلق الشيء وعالم بوجود الشيء فانه لا يعلم الجملة لاهل السنة  
والجماعة وذلك لاننا قد بينا لله تعالى افعالا محكمة متقنة  
دقيقة متسقة وهذا لا يكون الا ان يكون ما نوهها عالما  
ونفسه هذا هو ان الله تعالى يهيج الريح ثم السحاب ثم  
المطر ثم ينبت به النبات ثم يخرج به الحب رزقا لعباده وهذا  
لا يكون الا ان يكون الصانع تعالى عالما ويدرك عليه انا قد بينا  
من الفلك الدوار وما فيه من العجايب من الشمس والقمر  
والكواكب وكل من هذه الاشياء فكذلك على حدة وكل نجم فلك  
على حدة والنجوم بعضها دوائر وبعضها ثباتة والحكمة فيها  
لكي نعلم بانها ليست بطبع نفسها لانها لو كانت بطبعها لكانت  
كلها ثابتة او كلها دوائر ويدرك عليه الانسان وما فيه من العجايب  
من العين الناطقة والرجل الناهضة واليد الباطنة في الاذن  
السامعة وغيرها من الاعضاء وهذا لا يكون الا ان يكون  
صانعها عالما الاتري ان الواحدا اذا قطع قميصا يخطه

فانه

فانه انما يقدر على خياطته اذا كان عالما واذا كان جاهلا لا يقدر  
على ذلك فبينما رينا لله تعالى افعالا دقيقة متقنة علمنا ان الله  
تعالى عالم وانه يعلم الغيب والدليل على هذا قوله تعالى قل لا يعلم  
من في السموات والارض الغيب الا الله وروي عن ابي حنيفة  
رضي الله عنه انه سئل عن هذه المسئلة فقال الله تعالى  
لم يزل كان عالما ولا يزال يكون عالما وهو يعلم الغيب فقبل  
له ما الدليل فقال قوله تعالى يعلم ما في السموات والارض والدليل  
عليه قوله تعالى ولو رد العباد وما نهوا عنه فالله تعالى اخبر  
بانه لو رد الكافر الى الدنيا وبعث اليهم محمد لكانوا يكذبونه  
وهذا هو علم الغيب والله سبحانه وتعالى مخصوص **باربعة**  
**النوع من العلم** علم ما كان وعلم ما يكون وعلم ما لا يكون وعلم  
ما لا يجوز ان يكون ولو كان كيف يكون وهم يحتجوا بقوله تعالى  
وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول  
وقوله تعالى يعلم الله من خافه بالغيب **والجواب** عن  
احتجاجهم بهذا ان يقال معناه لكي يرى ويميز وانما توضع  
الرؤية مكان العلم لان الرؤية تحصل بها العلم وجواب  
اخر ان يقال معناه لكي يعلمه ظاهرا مكتشفا كعلمنا بالها  
مستور **افصل** والله سميع بصير والسمع والبصر  
صفتان فيسمع من غير اذن وبصير من غير عرق  
وتحس بصيرا بحرقه وشمع بالاذن فله صفات وليس  
لصفاته صفات وهي الآلات ولنا صفات وصفاتنا صفات

وهي الآيات وهذا هو مذهب اهل السنة والجماعة والمعتزلة  
يقولون بان الله تعالى ليس له بصيرة ولا سمع ويقولون بان  
جميع ما ذكر الله تعالى في القرآن من السمع والبصر إنما مراد به  
العلم والمحجة لنا قوله تعالى قد سمع الله قول التي تحادك الآية  
فان الله تعالى رد عليهم في هذه الآية في ثلاثة مواضع أحدها  
ان الله تعالى اخبر بانه سمع في الماضي والثاني اخبر بانه  
يسمع في المستقبل والثالث اخبر بانه سمع في الحال ويدل  
عليه ان البراهم ذم واللوه بالاسمع ولا يفسر فقال يا ابي  
لم تغد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيء فتنبه  
هذا الكلام أعبد رباً يسمع ويبصر ويغنى عنك شيئاً  
ويدل عليه ان ضد البصر العي وضد السمع الصمم وكل  
من قال بان الله تعالى لا يسمع ولا يبصر فقد وصفه بالغيوب  
والله تعالى منزله من الغيوب فمن وصفه بالغيوب شحانه  
وتعالى فانه يكفر **باب معرفة تحقيق الرسل**  
**والوعد والوعيد والثواب والعقاب** قال الشيخ رضي الله عنه  
لما ثبت بان للعالم صانعاً لما قادر حكيماً فمن حكمته ان لا  
يعطل عبادة عن الأوامر والنواهي لانه جل وعلا لو عطلهم  
عن الأوامر والنواهي لكان توجد منهم الجور والظلم والشتم  
فما كانت عليهم حتى يوم القيامة ثم الأمر والنهي إنما يكون  
بالخطاب والمشافهة أو بالسفير ولا وجه للخطاب لانه هذه  
المراد الرغبات كانت فيها الوك والعدة فلو خابهم في هذه الدار

بلا سفير

بلا سفير لكان تنسوبة بينهم في طهرهم بالسفير وقطع الرسل  
عليهم السلام فبقت البرهم في كل عصر وزمان رسلهم  
معجزات خارجة عن الطبع والعادة لئلا يهملهم الحج وأمر الرسل  
بان يدعواهم ويوعدهم ثم **الدليل على تحقيق نبوة نبي**  
**عليه الصلاة والسلام** الآيات الباهرة والحج القاهرة  
منها القرآن وانشقاق القمر وحسين الجحش وتسيح  
الحصا في يده وتكثير الطعام القليل ببركة دعائه **فاما معجز**  
القرآن من وجهين أحدهما من جهة لفظه ونظمه وإيجازه واختصاره  
واشتمال معان كثيرة تحت الفاظ قليلة والثاني من جهة  
المعنى وذلك ان الله تعالى اخبر في القرآن من علم الغيب  
وكان كما قال منها ان الله تعالى قال لنخلقن المسجدين الحرام  
ان شاء الله امنين فكان كما قال وقال هل وعلا فتمنوا الموت  
ان كنتم صادقين ولين يتمنوه أبدا بما قربت ايديهم الآية  
فكان كما قال وذلك لانهم كانوا وجدوا في التوراة انهم ان  
تمنوا الموت فانهم يقولون فلذلك استغفوا وكذلك  
دعا النصاري المباحلة وهو قوله تعالى فقل تعالوا لنوع  
آبائنا وانباءكم الى قوله ثم ينزل فاستغفوا عن المباحلة  
فذلك لانهم كانوا وجدوا في كتبهم ان فعلوا القتل فلم  
يعفوا ويدل عليه ان الله تعالى اخبر في القرآن من قصص  
الماضين وعن سببهم والذي صلى الله عليه وسلم لم يكن  
خرج من المدينة وما قرر شيئاً من القلب ولم يتنمذ لأحد



مِنْهُمْ فَعَلِمْنَا بِأَنَّ مَا أَخْبَرَ الْقُرْآنَ لَمْ يَكُنْ مِنْهُ وَإِنَّمَا كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
تَعَالَى فَإِذَا ثَبَتَ أَنَّهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ثَبَتَ بِأَنَّهُ سَيُؤَلِّفُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجِبَ الْإِمْتِنَانُ بِأَوَامِرِهِ وَالْإِنْتِهَابُ عَنْ نَوَاهِيهِ وَمِنْ  
الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ الْقُرْآنَ مُعْجَزٌ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَدَّى  
بِهِ الْعَرَبَ عَلَى تَيَانِهِمْ بِمِثْلِهِ قَالَ تَعَالَى قُلْ فَإِنِّي أَبْعَثُ سِتْرًا مِثْلَهُ  
مُفْتَرِيًا يَعْصِي مَخْتَلِفَاتٍ يَعْنِي بَعْثُ سِتْرٍ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ  
إِلَى سُورَةِ هُودٍ فَخَرَّاعًا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ قُلْ فَإِنِّي أَبْعَثُ سِتْرًا مِثْلَهُ  
يَعْنِي سُورَةَ طَوِيلَةً مِثْلَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ أَوْ سُورَةَ قَصِيرَةً مِثْلَ  
سُورَةِ الْكَوثرِ فَخَرَّاعًا عَنْ ذَلِكَ فَتَنَزَّلَ قَوْلُهُ تَعَالَى قُلْ فَإِنِّي أَبْعَثُ  
مِثْلَهُ يَعْنِي بِأَنَّهُ طَوِيلَةً مِثْلَ آيَةِ الْآدِنِ فَخَرَّاعًا عَنْ ذَلِكَ فَتَنَزَّلَ  
قَوْلُهُ تَعَالَى قُلْ لَمَّا أَجْتَمَعَتِ الْأَنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا  
الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا يَعْنِي لَوْ كَانَ  
الْجِنُّ ظَهِيرًا لِلْأَنْسِ فَالِاسْتِدْلَالُ مِنْ هَذَا أَنَّهُ لَمْ يَكُنِ الْقُرْآنُ مِنْ  
اللَّهِ تَعَالَى وَكَانَ مَخْلُوقًا لِقَدَرِ تَيَانِهِ عَلَى تَيَانِ مِثْلِهِ لِأَنَّ الْمَخْلُوقَ  
يَقْدِرُ عَلَى تَيَانِ الْمَخْلُوقِ فَلَمَّا عَجَزَ عَنِ أَنْ يَتَيَانِ مِثْلَهُ دَلَّ عَلَى  
أَنَّهُ كَلَامُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَا يَقَالُ بِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ مُهْلَةٌ لِأَنَّ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاهُمْ إِلَى ذَلِكَ وَخَرَّاعًا عَنْ ثَلَاثَةِ عَشْرَ سَنَةً  
مَلَكَةً قَبْلَ الْإِنجِيلِ وَعِشْرِينَ سَنَةً بِالْمُونَةِ بَعْدَ الْإِنجِيلِ فَكَانَ ظَاهِرًا  
لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاهُمْ يَوْمَ الْمَوْعِدِ وَكَانَ ذَلِكَ  
عَلَى إِيْسَى جَمْعَ فَلَوْ قَدِرُوا عَلَى تَيَانِ مِثْلِهِ لَفَعَلُوا فَلَمَّا عَجَزَ عَنِ ذَلِكَ  
عَلِمْنَا بِأَنَّهُ كَلَامُ رَبِّ الْعَالَمِينَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ فَإِنْ قِيلَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ

كَانُوا

كَانُوا يَقْدِرُونَ عَلَى تَيَانِ مِثْلِهِ إِلَّا أَنْهُمْ اخْتَارُوا الْقِتَالَ لِأَنَّ ذَلِكَ  
كَانَ عِنْدَهُمْ سَهْلًا **فَأَجَابَ** قُلْنَا هَذَا بَاطِلٌ لِأَنَّهُمْ كَانُوا  
اخْتَارُوا الْجَلَاءَ عَنِ الْأَوْطَانِ وَسَمَّى الذَّرِيرَى وَالْعَارِ وَالشَّيَارَ  
وَالَّذِى فَلَوْ قَدِرُوا عَلَى تَيَانِ مِثْلِهِ لَفَعَلُوا لِأَنَّ الْعَاقِلَ إِذَا خَافَ  
بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا وَهُمْ كَانُوا عَقْلَاءَ فَلِمَا لَمْ يَأْتُوا بِمِثْلِهِ  
وَلَمْ يَخَافُوا عِزَّهُمْ عَلَيْنَا أَنْهُمْ كَانُوا عَاجِزِينَ فَإِنْ قِيلَ يَحْتَمِلُ  
أَنْهُمْ عَارِضُوهُ إِلَّا أَنَّهُمْ عَدَاوَةٌ لَمْ يَنْقُلُوا إِلَيْنَا الْحَقَّ **فَأَجَابَ**  
أَنَّ يُقَالُ لَيْسَ كَذَلِكَ وَكَذَلِكَ لِأَنَّ النَّاسَ مُوَلَّوْنَ عَلَى تَقَرُّبٍ كَانُوا  
وَمُسْتَضْرَفِينَ وَمُسْتَقَرَّبِينَ وَلَوْ كَانُوا عَارِضُوهُ لَكَانُوا يُنْقَلُونَ ذَلِكَ  
يَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَا يُظَنُّ بِمَا صَحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْهُمْ كَتَمُوا مَا كَانَ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ أَنَّ مَا تَوَاتَرَ  
جُعِلَ بِمِثْلِهِ الْمُسَاقَعَةُ الَّتِي رَأَى أَنَّ الْأَخْبَارَ قَدْ تَوَاتَرَتْ بِأَنَّ  
فِي الدُّنْيَا بَصْرَةً وَبِلَدَةٍ يُقَالُ لَهَا فِرْعَانَةٌ فَصَارَ كَانُوا شَاهِدِينَ  
ذَلِكَ فَلَمَّا هَذَا مَا تَوَاتَرَتْ الْأَخْبَارُ عَلَى أَنَّهُمْ عَجَزُوا وَاخْتَارُوا  
الْجَلَاءَ عَنِ الْأَوْطَانِ وَالَّذِى وَالشَّيَارَ صَارَ كَانُوا شَاهِدِينَ ذَلِكَ **فَإِنْ**  
**قِيلَ** يَحْتَمِلُ بَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي نَقَلُوا هَذَا كَمَا ذَكَرَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ  
كَذَلِكَ **فَأَجَابَ** أَنَّ يُقَالُ هَذَا لِأَنَّهُمْ كَانُوا كَانُوا كَانُوا  
يَتَرَمَقُونَ فِي أُمُورِ الدِّينِ وَعَلَى أَنَّهُ لَوْ جَازَ هَذَا لَجَازَ أَنْ يُقَالُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ  
كُلُّهُمْ عَجِزًا تَوَاتَرَ الْأَخْبَارُ عَلَى أَنَّهُمْ اخْتَارُوا الْجَلَاءَ وَالشَّيَارَ دَلَّ  
عَلَى أَنَّهُمْ عَجَزُوا عَنِ أَنْ يَتَيَانِ مِثْلَهُ فَثَبَتَ أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ  
مَخْلُوقٍ فَإِذَا ثَبَتَ بِأَنَّهُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى ثَبَتَ بِأَنَّهُ مَحَلٌّ لِكَلَامِ اللَّهِ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ نَبِيَّهِ فَوَجَبَ الْإِقْتَالَ لِأَوَّلِهِ وَالْآخِرِ عَنْ نَوَاحِيهِ **وَأَمَّا**  
اِنْشِقَاقُ الْقُرْآنِ إِبْرَاهِيمَ لَعَنَهُ اللَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَيْلَةً أَنْتَ سَجَرٌ لِي يَبْلُغُ إِلَى السَّمَاءِ فَإِنْ كُنْتَ نَبِيًّا فَأَرْسَلْ رِيكَ  
حَتَّى يَنْشِقَ هَذَا الْقُرْآنُ فَرَدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى  
وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ إِلَى الْقُرْآنِ فَانْشَقَّ الْقُرْآنُ وَسَمِعُوا ذَلِكَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَأَيْتُ حِرَابِيْنَ فَلَقَنِي الْقُرْآنَ  
ثُمَّ كَانَتْ الْفَلَقَتَانِ كَذَلِكَ وَاطْلَمَ اللَّيْلُ فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ إِنْ كُنْتَ  
نَبِيًّا فَأَرْسَلْ رِيكَ حَتَّى يَصِيرَ بِكَ كَمَا كَانَ فَرَدَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى فَعَادَتْ فَلَقَنِي الْقُرْآنَ حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْمَكَانِ  
الَّذِي انْشَقَّ فَأَشَارَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَصْبَعِهِ حَتَّى  
التَّامَّتَا فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ عَلَيْهِ اللَّعْنَةُ قَدْ اسْتَمَرَّ سَجَرٌ حَتَّى بَلَغَ  
السَّمَاءَ ثُمَّ قَالَ وَفِيهِمْ بَيْنُهُمْ حَتَّى نَكَتَ هَذِهِ اللَّيْلَةَ وَكَانَتْ ذَلِكَ  
اللَّيْلَةُ رَابِعَةَ عَشْرِ الشَّهْرِ وَسَالَ الْقَادِمِينَ مِنَ الْغُرَبَاءِ وَالْقَوَافِلِ  
فَكُلٌّ مِنْ قَوْمٍ مِنَ الْغُرَبَاءِ وَالْقَوَافِلِ سَالُواهُمْ فَقَالُوا إِنَّا رَأَيْنَا اللَّيْلَةَ  
أَرْبَعَةَ عَشَرَ قَدْ انْشَقَّ الْقُرْآنُ وَفِيهِمْ فَنَادَى ذَلِكَ ثَمَّ رَأَيْنَا الْفَلَقَتَيْنِ  
قَدْ التَّامَّتَا **وَأَمَّا** حَنِينُ الْحَنْزِ فَإِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اسْتَسْنَدَ عِنْدَ الْحَنْزِ ثُمَّ اسْتَسْنَدَ إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ فَحَقَّ الْحَنْزُ  
لِفَارِقَتِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ **وَأَمَّا** تَسْبِيحُ الْحَصَا فِي  
كُفِّهِ فَهَذَا رَوَى أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ الْحَصَا فِي يَدِهِ فَجَعَلَ يَتَسَبَّحُ الْحَصَا فِي يَدِهِ  
**وَأَمَّا** تَلْثِيهِ الطَّعَامِ الْقَلِيلِ بِدَعَائِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَصَصَتْهُ

مَعْرُوفَةٌ

مَعْرُوفَةٌ وَكَذَلِكَ كَلَّمَ الْجَمَلَ مَشْهُورٌ بَيْنَ بَنِي النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ وَهَذِهِ كُلُّهَا مِنْ مَعْرِاتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبَيَّنَتْ  
بِهَذِهِ الْآيَاتِ الْبَاهِرَةِ وَالْحُجُجِ الْقَاهِرَةِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ حَقًّا وَكَانَ رَسُولَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى **بَابُ**  
**الْكَلَامِ فِي الصِّفَاتِ** أَعْلَمَاتُ اللَّهِ تَعَالَى حَيَاةٌ وَقُدْرَةٌ وَعِلْمٌ  
وَسَمْعٌ وَبَصَرٌ وَكَلَامٌ وَأَرَادَةُ فَهَذِهِ كُلُّهَا صِفَاتُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ  
وَتَعَالَى وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَقَالَ  
وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَقَالَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَقَالَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ  
وَقَالَ فَأَجْمِعْ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ وَقَالَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا  
وَقَالَ بِرَبِّكَ إِنَّهُ يَنْخِفُ عَنْكُمْ وَقَالَ إِنَّمَا مَرَّةٌ إِذَا ارْتَدَّ سَائِلَاتُ  
يَقُولُ لَكِنْ فَيَكُونُ وَهَذَا هُوَ الْمَوْضِعُ عِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ  
**وَأَمَّا** الْمَعْتَزِلَةُ فَانْهَمُ يَنْكُرُونَ الصِّفَاتَ وَيَقُولُونَ إِنْ لَمْ يَكُنْ  
لِلَّهِ صِفَاتٌ وَلَيْسَ لَهُ سَمْعٌ وَلَا بَصَرٌ وَلَا عِلْمٌ وَلَا قُدْرَةٌ وَلَا  
كَلَامٌ وَلَا أَرَادَةُ فَيَنْكُرُونَ الصِّفَاتَ وَعِنْدَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ  
كُلُّهَا صِفَاتُ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ وَالْعِلْمُ صِفَتُهُ وَقَادِرٌ  
وَالْقُدْرَةُ صِفَتُهُ وَحَيٌّ وَالْحَيَاةُ صِفَتُهُ وَلَيْسَ بِحَيٍّ بِالرُّوحِ  
وَلَكِنَّهُ حَيٌّ بِالْحَيَاةِ وَحَيٌّ أَهْيَاءُ بِالرُّوحِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ وَالسَّمْعُ صِفَتُهُ  
وَلَكِنَّهُ يَسْمَعُ بِغَيْرِ أَدْنٍ وَيُبْصِرُ مِنْ غَيْرِ حَذَافَةٍ وَالْبَصَرُ صِفَتُهُ  
وَمَنْ تَكَلَّمَ بِالْكَلَامِ صِفَتُهُ بِالْأَصْوَاتِ وَالْأَصَوْتُ وَالْأَرَادَةُ صِفَتُهُ وَهُوَ  
مُرِيدٌ لَا قَلْبَ وَلَا جَاهِدَةَ وَلَا أَلَةَ وَهَذِهِ كُلُّهَا صِفَاتُ أَلْبَابِ  
وَاللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَزَلْ عَالِمًا قَادِرًا سَمِيعًا بَصِيرًا وَتَقْبِضُ



مشايخنا رحمهم الله تعالى قالوا بان هذه كلها صفات الله تعالى  
والله تعالى يجمع صفاته واحد وجميع صفاته قديم **ثم الدليل**  
**على ان الله تعالى هذه الصفات استكالا لا بالشاهد على الغائب**  
وذلك لانا قد راينا ان الواحد منا اذا لم يكن له حياة فانه لا يكون  
حيا ولا في السمع الصم وضد البصر العمى فمن انكر السمع  
والبصر فقد وصف الله تعالى بالغيوب والله تعالى منزّه  
عن هذه الغيوب كلها ويرى عليه ان من لم يكن له علم فانه  
لا يقدر على اتقان الافعال واحكامها وقد راينا الله تعالى افعالا  
متقنة دقيقة فعلمنا ان الله تعالى عالم وله علم والعلم صفة  
ثم هذه الصفات كلها قديما وذلك لانا لو قلنا ان هذه الصفات  
غير قديمة فانها تكون محرقة والمحرقة لا يدوم من خالق ولو قلنا  
بان لها خالق فلا يخلق اما ان يقال بان الله تعالى خلقها او غير  
خالقها وباطل ان يقال بان غير الله تعالى خالقها لان هذه  
تؤدي الى ان يكون مع الله تعالى صانع اخر وقد دللنا على ان  
الصانع واحد وباطل ان يقال بان الله تعالى خالقها لان  
من قال بان هذه الصفات غير زلزلة فاذ لم يكن له علم فانه  
حتى خلق العلم واذا لم يكن له قدر فانه حتى خلق القدر  
ولو قلنا بان هذه الصفات محرقة فانه يؤدي ذلك الى ان يوصف  
الله تعالى قبل ذلك بالعجز والجهل والله تعالى منزّه عن هذه  
الغيوب كلها فاما بطل الوهمان مع الثالث وهون هذه الصفات  
كلها الزلزلة قديما **فان قيل** نحن نقول بان الله تعالى عالم

بالذات

بالذات وقادراً بالذات **فالجواب** قلنا لا يجازان يقال مثل  
هذا لانه لو جازان يقال بانه جل جلاله عالم بالذات وقادراً بالذات  
لكان نفسه علمه ونفسه قدرته وهذا لا يجوز فثبت بان  
الله تعالى عالم بالعلم وقادراً بالقدر فان قيل لو قلنا ان  
هذه الصفات قديما فانه يؤدي الى ان يكون مع الله تعالى  
قديما قلت اخن تختار اللفظة التي لا يتوهم التسايل بان  
مع الله قديما ولكننا نقول بان الله تعالى يجمع صفاته  
واحد وجميع صفاته قديم او نقول بان هذه الصفات  
قديما ان لم يتأتى ولا نقول مع الله تعالى قديما وعلى هذا  
لا يلزمنا ذلك وذلك لان الله تعالى لا يقسم الى شيء من  
القدر لان الله تعالى واحد لا من جهة القدر ولكن واحد  
من جهة انه لا نظير له والدليل على ان الله تعالى لا يقسم الله  
شيء من جهة القدر لانه لا يجوز ان يقال الله ويزيد عالمان  
فكذلك لا يقال بان الله تعالى ويزيد وعمر ثلاثة انفس  
فثبت ان الله تعالى لا يقسم اليه شيء من جهة القدر ولكنه  
سبحانه قديم الى منفرد باسمه الا ترى الى ما روي عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قام بين يديه خطيب وقال  
يا ايها الناس الله ورسوله فقد فاز ومن عصاها فقد هلك  
فقال يا ايها القلاء والسلام اجلس واسكت بشن خطيب  
القوم انت فثبت انه لا يقسم اليه شيء من جهة القدر  
ولا يجمع بين اسم الله تعالى واسم غيره بل هو جل وعلا منفرد

باسمه فلا يردى الى ما ذكرته ثم قال بعض مسأخنا انا نقول  
 ان الله تعالى جميع صفاته واحد وجميع صفاته قديم **فصل**  
**فرق اهل السنة والجماعة بين الوصف والصفة وبين**  
**الاسم والتسمية** قالت المعتزلة لا فرق بين الوصف والصفة  
 وبين الاسم والتسمية وهذا يرجع الى اصل وهو انهم ينكرون  
 ان يكون لله صفات ويقولون بانه تعالى انما صار له صفة  
 بوصف الواصفين وانما صار له اسم بتسمية المستمين وعند  
 اهل السنة والجماعة الوصف هو وصف الواصفين كما يقال  
 وصف بصف وصفنا واما الصفة فهي لله تعالى كالقدرة  
 والحياة والسمع والبصر والكلام والارادة **واما التسمية**  
 فهي تسمية المستمين ما هوذة من قولهم سمي يسمى تسمية  
**واما الاسم** فهو لله تعالى واسم الله تعالى هو الله لان اسم الشيء  
 ما لا يدل على غيره ذلك الشيء وهذا يرجع الى اصل وهو انهم  
 ينكرون ان يكون لله تعالى اسم ويقولون بان اسم الله تعالى هو  
 غير الله وانما صار له اسم بتسمية وعند اهل السنة والجماعة  
 اسم الله تعالى هو الله لان اسم الشيء لا يدل على غيره ذلك الشيء  
**نش** الدليل على ابطال ما قالت المعتزلة ان الله في الزل  
 كان محسنا ومفضلا ومنهما وان لم يكن في ذلك الوقت من يسميه  
 مفضلا ومحسنا ومنها فنبت ان اسم الله تعالى هو الله والدليل  
 عليه قوله تعالى فاعبد الله مخلصا له الدين فانه تعالى امرنا  
 ان نوحده الله مخلصا ولو كان اسم الله غير الله لكان لا يحصل

التوحيد

التوحيد لله عز وجل ويدل عليه قوله وما امر الا بقدر الله  
 مخلصين للدين فانه تعالى امر جميع الامم في الكتب السابقة  
 بان يؤخروا الله تعالى ولو كان غير الله لكان لا يحصل توحيدهم  
 لله عز وجل فنبت بان اسم الله هو الله والدليل على ان  
 اسم الشيء لا يدل على غيره ذلك الشيء قوله تعالى انا نبشرك بغلام  
 اسمه يحيى نجعل الاسم بدلا عن الغلام ولو لان اسم الشيء  
 لا يدل على غيره والامكان يجعله بدلا عن ذلك الشيء الا ترى  
 انه جل وعلا قال في سياق الآية يا يحيى خذ الكتاب بقوة  
 والدليل عليه قوله تعالى ما تعبدون من دونه الا اسماء  
 سميتهم بها وهم ما عبدوا الاسامي وانما عبدوا التسميات  
 المنعوبة المنصوبة فان قيل فيه اضمحاض يعني اصحاب  
 الاسماء الجمل ان يقال ليس كذلك لان ظاهره  
 لا يقتضي هذا وعلى انه ان كان هناك اضمحاض يقول ان  
 صاحب الاسم مضمم فيها هذا لا يمكنه ان يقول امراد صاحب الله  
 لانه لو قال ذلك كان كذا منه فنبت ان اسم الله تعالى هو  
 الله تعالى والدليل عليه ان اهل اللغة اجمعوا على ان اسم الله  
 هو الله لا غيره **روى** عن ابي عبد الله انه قال بسم الله يعني  
 بالله والاسم زيد **والدليل** عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقولنا قولنا الذي قرع عينا ولا تخشاهما ولا تخشاهما ولا تخشاهما  
 الى القول ثم اسم السلام عليكم ومن يدرك حوله لا فلا فقدر عند  
 فتولة ثم اسم السلام يعني السلام والاسم زيد فكذلك هاهنا



وَأَمَّا النَّظَرُ فَمِنْهُوَ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَلِدُوا مِنْ نِكَاحٍ  
لَا مِنْ سِفَاحٍ بِرُؤْيَا مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ  
وُلِدْتُ مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ سِفَاحٍ وَلَوْ كَانَ الْأَسْمُ غَيْرَ الْمُسَمَّى لَكَانَ الرَّجُلُ  
إِذَا قَالَ زَوَّجْتُ مِنْكَ زَيْنَبَ فَالْعَقْدُ وَقَعَ عَلَى الْأَسْمِ قَبْلَ عَزْذِكَ  
إِذَا جُمِعَ تِلْكَ الْمَرْأَةُ كَانَتْ حَامِقَةً بِهَا زَيْنَا لِأَنَّ الْعَقْدَ قَدْ يَقَعُ  
عَلَى غَيْرِهَا فَيُبْذَرُ الْإِنِّ الْإِنْبِيَاءُ أَوْلَادُهَا وَهَذَا الْيَجُوزُ  
وَكَذَلِكَ إِذَا قَالَ رَجُلٌ فَلَنْ حَرْفِي كَانَ الْأَسْمُ غَيْرَ الْمُسَمَّى لَكَانَ  
الْإِعْتِقَاقُ فَلَمَّا عَقِقَ ثَبَتَ بِأَنَّ الْأَسْمَ هُوَ الْمُسَمَّى وَأَسْمُ السَّيِّئِ لَا يَدُلُّ  
عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ الشَّيْءِ فَإِنَّ قَوْلَ قَدْرٍ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا مَائَةً إِلَّا  
وَاحِدًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ فَلَوْ كَانَ الْأَسْمُ هُوَ الْمُسَمَّى لَصَارَ  
مَائَةً وَهَذَا الْيَجُوزُ فَالْجَوَابُ قُلْنَا هَذَا الدَّلِيلُ مِنْهُ لَا نَذْكُرُ  
أَنَّ اسْمَ السَّيِّئِ لَا يَدُلُّ عَلَى غَيْرِ ذَلِكَ الشَّيْءِ وَهَمَّ بِمَا لَمْ يَوْجِدْ مَائَةً اسْمًا  
وَكُنْ وَجَدَ مَائَةً تَسْمِيَةً لِأَنَّ أَهْلَ كُلِّ لُغَةٍ يَسْمُونَهُ بِلُغَتِهِمْ فَالْبَرْكَ  
يُسَمُّونَهُ بِلُغَتِهِمْ وَكَذَلِكَ الْهِنْدُ وَالْجَمُّ وَالْعَرَبُ وَسَائِرُهُمْ يُسَمُّونَهُ  
بِلُغَتِهِمْ فَالتَّسْمِيَاتُ وَالْعِبَارَاتُ مُخْتَلِفَةٌ وَاللَّهُ تَعَالَى وَاحِدٌ  
وَهَذَا كَمَا أَنَّ الشَّخْصَ الْوَاحِدَ قَدْ يُسَمَّى بِأَسْمَاءٍ كَثِيرَةٍ وَالشَّخْصَ  
شَخْصَيْنِ وَاحِدًا فَإِنَّ قَوْلَ لَوْ كَانَ الْأَسْمُ هُوَ الْمُسَمَّى لَكَانَ الرَّجُلُ  
إِذَا قَالَ النَّارُ فَإِنَّهُ يَحْتَرِقُ فَإِنَّهُ لَا يَنْدُ وَجِدَ النَّارُ فِيهِ وَكَذَلِكَ  
إِذَا قَالَ زَيْنٌ فَإِنَّهُ يَجِدُ زَيْنًا فِيهِ وَكَذَلِكَ لَوْ كُتِبَ اسْمُ اللَّهِ عَلَى الْخَاسَةِ  
لَا دَعَى ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يُوجَدَ اللَّهُ عَلَى الْخَاسَةِ فَالْجَوَابُ أَنْ يَقَالَ

منها هنا

مِنْهَا هُنَا وَقَعَ الْفُلُاطُ لِبَعْضِ النَّاسِ وَكَذَلِكَ لِأَنَّ لُغَةَ النَّارِ هِيَ غَيْرُ  
النَّارِ لِأَنَّ هَذَا الرَّجُلَ لَمْ يَجِدَ النَّارَ فِيهِ وَنَحْنُ وَجَدْنَا فِيهِ تَسْمِيَةَ النَّارِ  
وَكَذَلِكَ وَجَدَ تَسْمِيَةَ زَيْنٍ فِيهِ وَكَذَلِكَ إِذَا كُتِبَ اسْمُ اللَّهِ عَلَى  
مَوْضِعِ الْخَاسَةِ لَمْ يَوْجَدَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى ذَلِكَ الْمَوْضِعِ بَلْ يُوجَدُ  
التَّسْمِيَةُ فَفَضَّلَ تَسْمِيَةَ عَلَى غَيْرِهَا بِأَنَّ اسْمَاءَ الذَّاتِ  
وَأَسْمَاءَ الصِّفَاتِ فَكُلُّ اسْمٍ يَرْجِعُ إِلَى ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَمِنْهُوَ اللَّهُ تَبَارَكَ  
وَتَعَالَى كَذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ ذَاتَ اللَّهِ هِيَ اللَّهُ لَا ذَاتَ عِبَارَةٍ  
عَنِ الْهَيْئَةِ وَوُجُودِهِ لَا تَعَالَى اللَّهُ تَعَالَى لَا يُوصَفُ بِضَدِّهِ لَا تَعَالَى  
الْمَوْجُودُ هُوَ الْمَعْدُومُ وَكَذَلِكَ الْوَاحِدُ وَالْقَدِيمُ وَالشَّيْءُ فَهَذِهِ  
الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا تَرْجِعُ إِلَى ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَاللَّهُ تَعَالَى يُوصَفُ بِهَا  
وَلَا يُوصَفُ بِضَدِّهَا لِأَنَّ ضِدَّ الْوَاحِدِ ثَنَانٌ وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ اللَّهَ  
تَعَالَى وَاحِدٌ فَالْوَاحِدُ هُوَ اللَّهُ وَكَذَلِكَ الْقَدِيمُ هُوَ اللَّهُ لِأَنَّ ضِدَّ  
هُوَ الْحَدِيثُ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدِيمٌ وَكَذَلِكَ السَّيِّئُ هُوَ اللَّهُ لِأَنَّ ضِدَّ  
السَّيِّئِ الْبَشِيرُ وَاللَّهُ تَعَالَى شَيْءٌ وَلَا يُوصَفُ بِضَدِّ الشَّيْءِ سُبْحَانَكَ  
وَتَعَالَى عَنِ عُلُوقِ كَيْفٍ وَأَمَّا الْأَسْمَاءُ الَّتِي تَرْجِعُ إِلَى الصِّفَاتِ فَإِنَّ  
الصِّفَاتَ تَرْجِعُ إِلَى الصِّفَاتِ بَيْنَ صِفَةِ الذَّاتِ وَصِفَةِ الْفِعْلِ فَامَّا  
صِفَةُ الذَّاتِ فَهِيَ الْحَيَاةُ وَالْقُدْرَةُ وَالْعِلْمُ وَالشَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْكَلَامُ  
وَالْإِدْرَاةُ فَهَذِهِ صِفَاتُ الذَّاتِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَجْمَعُ صِفَاتِهِ  
وَاحِدًا وَيَجْمَعُ صِفَاتَهُ قَدِيمًا وَهَذِهِ الصِّفَاتُ لَا هُوَ وَلَا غَيْرُهُ وَلَا نَحْنُ  
قُلْنَا بِأَنَّهَا لَا هُوَ لِأَنَّ لَوْ قُلْنَا بِأَنَّ هَذِهِ الصِّفَاتُ هِيَ فَإِنَّهُ يَبْذُرُ  
الَّذِي يَكُونُ الْهَيَاةُ وَاللَّهُ تَعَالَى وَاحِدٌ وَنَحْنُ قُلْنَا بِأَنَّهَا لَا غَيْرُهُ لِأَنَّ

لوقلنا بانها غير كانت هذه الصفات محدثة وهذا يجوز لا نأق  
بتنا ان الله تعالى جميع صفاته واحد ويجمع صفاته قديم **واقا**  
صفة الفعل فهو المنعم والمفضل والخالق والرازق والمحسن  
فهذه الصفات ايضا لا هو ولا غيره والله تعالى كان خالقا  
وبرزقا ومفضلا ومحسنا ومنعها هذا هو المذهب عند اهل  
السنة والجماعة والواحد المحسن الاشعري يقول ان هذه الصفات  
غيره ويقول ان هذه الصفات محدثة قال وذلك لا والله تعالى  
انما صار خالقا بعد ما خلق الخلق وقبل ذلك لم يكن خالقا وكذلك  
انما سمى رازقا بعد رزق العباد وقبل ذلك لم يكن رازقا  
ومشايخنا عابوا عليه هذه المسئلة وقالوا بانه قد اخطأ  
في هذا وذلك لا والله تعالى كان محسنا في الازل ومنعها  
ومفضلا وكان رازقا قبل ان يرزقهم وخالقا قبل ان  
يخلقهم وذلك لانه جل وعلا كان قادرا على ان يرزقهم قبل  
ذلك فكان قادرا على الاحسان والافعال والارسل على  
صحة هذا قوله تعالى مالك يوم الدين وانما الذي يوم الحساب  
واجمعنا على انه لم يخلق يوم الحساب بعد ولم يرزقهم  
لما كان قادرا على مجادته سمي نفسه مالك يوم الدين فلكذلك  
ها هنا كان قادرا على ان يرزق الخلق وعلى ان يخلق الخلق  
كان خالقا قبل ان يخلقهم ورازقا قبل ان يرزقهم **مستدل**  
قال اهل السنة والجماعة بان القرآن كلام الله تعالى وهو غير  
مخلوق وهو صفة الله تعالى فانه تعالى يجمع صفاته قديمة

فالقرآن

فالقرآن كلام الله تعالى قديم فلا صوت ولا حرف ولا مقاطع  
ولا عبارى فانه تعالى اسمه جبريل ليلة القدر بقدر صوت  
والاخر وف فحفظه جبريل وقعا ونزل به على النبي صلى الله  
عليه وسلم انزال الرسالة لا انزال الشخص كما تنزل الملائكة  
ولكن انزل على النبي صلى الله عليه وسلم انزال الرسالة فتلاه على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفظه النبي صلى الله عليه وسلم  
وقعه وتلاه على اصحابه رضي الله عنهم فحفظوه وتلوه على  
التابعين فحفظوه وتلوه على الصالحين ثم هم جبرائيل  
البنات من تلق باللسن محفوظ في القلوب مكتوب في المصاحف  
فليس له موضع في المصاحف لا يحتمل الزيادة ولا النقصان  
حتى لو حرفت المصاحف لا يحترق من القرآن شيء وهذا  
كانت الله تعالى مرقق باللسن معزوف في القلوب مقبوض  
في الامكان وليس هو في الامكان وكما قال تعالى في النبي  
صلى الله عليه وسلم النبي الاخي الذي يجذونه مكنى باعدهم  
وهم انما وجدوه مكنى باعدهم ولم يجدوا شخصه وكما ان  
الحق والنار مذكوران عندنا وليسنا بذاتهما فكذلك ههنا  
فهذا هو المذهب عند اهل السنة والجماعة وقالت الجهمية  
واليعنلة بان القرآن مخلوق وقالت البخارية بان القرآن  
محدث وقالت الكرامية بان القرآن حديث وانما هي ليلة القدر  
ويقولون بان الله تعالى تكلم بالقرآن ليلة القدر بالصوت والحرف  
ويقولون بان الله تعالى لم يتكلم به قبل ذلك وانما تكلم به



ليلة القدر بالقصوت والحروف قالوا وذلك لان في القرآن أوامر  
 ونواهي ولم يكن من الحكمة ان يأمر وينهى من هو غير موجود  
 والجواب — ان يقال قد يجوز مثل هذا الاتري ان الله  
 تعالى خاطب النبي صلى الله عليه وسلم ونحن قد دخلنا في ذلك  
 الخطاب من طريق التبعية وان كنا معاً ومين في ذلك الوقت  
 فكذلك سائر الاوامر والنواهي والمعنى ان الله تعالى خاطب  
 على معنى اني اذا خلقت الخلق وبعثت اليهم الرسل أمرهم  
 بأوامر ونواهيهم فنثبت بان القرآن كلام الله تعالى عليم  
 مخلوق وهو قديم بلا مفاطع ولا مبادئ ولا صوت ولا حروف  
 هذا هو المذهب عند أهل السنة والجماعة فالدليل لنا في  
 ذلك قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون  
 ولو كان قوله تعالى كن مخلوقاً كان يحتاج الى امر حتى يتكون ذلك  
 ثم ذلك اللفظ يحتاج الى امر اخر حتى يتكون فلا بد من قول غير  
 مخلوق حتى يحصل منه ما هو مخلوق فنثبت ان الله تعالى  
 اذا قال لشيء كن فكان فيكون قوله كن كلامه غير مخلوق **فان قيل**  
 بان قوله ان نقول له كن فيكون معناه تكونه ونقوله هذا  
 زائد **فالجواب** — ان يقال ليس كذلك الظاهر ان الله تعالى  
 يقول لئن فيكون لانه لو كان يهتد في هذا على الظاهر لكان يهتد في  
 قوله اردناه حقيقة والله تعالى اراده وكذلك قوله ان نقول له  
**فان قيل** ان العرب تقول قال الحادي مال وتقول قال فلان  
 بيده يعني اشار بيده **فالجواب** — ان يقال بان التعبد

اذا قالت

اذا قالت قال الحائط او قال فلان بيده فانهم لا يذكرون ذلك بالمصدر  
 لانهم لا يقولون قالت الحائط قولاً وانما هاهنا قاله تعالى اذكر القول بالماضي  
 والمستقبل كما قال تعالى الى معكم وقال في المستقبل يقول الحق وهو يهدي  
 السبيل وقال تعالى وكلم الله موسى تكليماً فنثبت بان كلام الله تعالى غير  
 مخلوق والدليل عليه قوله تعالى الاله الخلق والامر والله تعالى اخبى بان له  
 الخلق والامر والخلق هم المخلوقون والامر كلامه لان فيه واهم ونواهي وفصل  
 بينهما ولو كان القلب مخلوقاً لم يكن فصيحاً لانه يصيح كانه قال الاله الخلق  
 والخلق ولا يكون فصيحاً والقرآن قرآن بفصاحته وانما **فان قيل**  
 الامر قد يكون مخلوقاً الاتري ان الله تعالى قال وكان امر الله مفعولاً وقال  
 في موضع اخر وكان امر الله فنردفوا **فالجواب** — ان الامر في القرآن  
 على وجوه كثيرة تعالى وكان امر الله مفعولاً يعني عذاب الله على الكافرين  
 وكما قال في موضع اخر فاذا جاء امرنا وانا للتنوير يعني اذا جاء عذابنا وانما  
 سماه امر الله لانه نزل بامر الله تعالى وكذلك قوله تعالى وكان امر الله قد رُكِّل  
 مقروناً يعني حكم الله في نصر المؤمنين وعذاب الكافرين وانما هاهنا  
 قال الله تعالى الاله الخلق والامر اراد به كلامه فنثبت انه غير مخلوق  
**فكيفية تعالى** العن علم القرآن خلق الانسان علم البيان قاله تعالى فصل  
 بين الخلق والتعليم ولو كان القرآن مخلوقاً لما كان للفصل بين التعليم والخلق  
 معناه الدليل عليه ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
 اعوذ بكلمات الله التاتيات كلها من شر ما خلق وذراؤه قال النبي صلى الله عليه  
 وسلم لا تقود بكلمات الله تعالى ولو كان كلام الله تعالى مخلوقاً لكان لا يجوز التعوذ  
 به لانه تقود بالمخلوق بالمخلوق كما لا تترك ان الله تعالى لقن النبي صلى الله

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ تَتَعَوَّذُ فَقَالَ قُلْ التَّوَكُّلُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَقَالَ قُلْ التَّوَكُّلُ بِرَبِّ  
النَّاسِ **وَالرَّازِلُ عَلَيْهِ** اِنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَمَّ الْكُفَّارَ حَيْثُ تَعَوَّذَ وَابْلَغَ فَقَالَ  
تَعَالَى وَهُوَ كَانَ رَجُلًا مِنَ النَّاسِ يَتَعَوَّذُ مِنْ رَجُلٍ مِنْ الْجِنِّ فَرَادَ وَهُمْ رَهَقَا  
وَقَصَّةُ ذَلِكَ اِنَّ الرَّجُلَ اِذَا نَزَلَ وَاَدْبَاوِيَّاتٍ فِيهِ كَانَ يَقُولُ اَعُوذُ بِسَيِّدِ  
هَذَا الْوَادِي مِنْ سَفَهَاءِ قَوْمِهِ فَكَانَ كَبِيرُ الْقَوْمِ يَقُومُ بِجَسَدِهِ جَمِيعَ اللَّيْلِ وَقَوْلُهُ  
فَرَادَ وَهُمْ رَهَقَا يَعْنِي كَبُرَ وَكَانَ يَقُولُ كَانَ سَيِّدَنَا الْجِنِّ وَالْإِنْسِ سَيِّدَنَا  
النَّاسِ فَلَمْ يَمُتْ اللَّهُ تَعَالَى فَكَيْفَ يَتَعَوَّذُ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَتَعَوَّذْ  
بِكَلِمَاتِ اللَّهِ ثَبَتَ اِنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ فَلِذَلِكَ تَعَوَّذَ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَ كَانَ التَّعَوُّذُ اِنْ مَاجُوزَ بِاللَّهِ تَعَالَى اَوْ بِصِفَاتِهِ لِأَنَّ صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى  
لَا هُوَ وَلا يَمُوتُ وَلا يَمُوتُ اِسْمُ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ وَذَلِكَ لَأَنَّ  
كَلَامَ اللَّهِ كَلَامَاتُهَا قَائِمَةٌ وَكَانَ حَرْفًا وَاحِدًا لِأَنَّ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى أَحَادُ كَقَوْلِهِ  
وَتَوَقَّ وَهَتْنِي كَقَوْلِهِ حَمَّ وَطَسَّ وَتَلَا فِي مِثْلِ قَوْلِهِ لَوْ وَبَاعِي مِثْلَ قَوْلِهِ  
الْمَسْرُوحَ مِثْلَ قَوْلِهِ كَهَيْعَتِي وَامَّا كَلَامُ الْعَرَبِ فَلَا يَكُونُ كَلَامًا تَامًّا  
إِلَّا اِنْ يَكُونُ ثَلَاثَةً أَحْرَفَ اِبْتِدَاءً وَانْتِهَاءً وَهَشْوً مِثْلَ فَعَلٍ وَضَرْبٍ وَقَتْلٍ  
وغيرها **فَإِنْ قِيلَ** بَانَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ  
سَمَاءً مُحَدَّثًا وَكُلَّ مُحَدَّثٍ مَخْلُوقٌ **فَالْجَوَابُ** اِنَّ قَوْلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ قَوْلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
اِنَّمَا ارَادَ بِالذِّكْرِ وَعِظَ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِهَذَا قَالَ فِي آيَةِ أُخْرَى وَذَكَرَ  
فَاتِ الذِّكْرِ تَنْفَعُ الْيُؤْمِنِينَ **فَإِنْ قِيلَ** حَمَلَهُ عَلَى هَذَا لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
ذَكَرَ فِي آيَةِ مَنْ رَزَمَ قَبْلَ مَعْنَاهُ بِأَمْرِهِمْ وَهَذَا كَمَا قَالَ فِي مَوْضِعٍ أُخَرَ  
وَمَا يَكُنْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ يَعْنِي فَبِإِصَالِ اللَّهِ كَذَلِكَ هَهُنَا مَنْ رَزَمَ يَعْنِي  
بِأَمْرِهِمْ **وَجَوَابُ** أَخْرَأَ قَوْلَ مَنْ ذَكَرَ ارَادَ بِالذِّكْرِ الْمَذْكُورَ وَهُوَ الْبَنِي

صَلَّى اللَّهُ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِحَيْثُ نَقُولُ بَانَ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحَدَّثٌ وَهُوَ  
مَخْلُوقٌ وَهَذَا كَمَا قَالَ فِي آيَةِ أُخْرَى قَدْ نَزَّلَ اللَّهُ الْكِتَابَ ذِكْرًا لِمَنْ يَتَّقِي وَنَحْنُ ارَادَ بِالذِّكْرِ  
هَذَا الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَّذِي ارَادَ ذِكْرَهُمْ رَسُولًا وَمَقَالًا وَرَسُولًا كَذَلِكَ  
هُنَا ذِكْرُ الْمَذْكُورِ وَارَادَهُ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالرَّازِلُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارَادَ الْبَنِي  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ ذَكَرَ آيَةَ أُخْرَى اَلِاسْتِعْوَمَ وَهُمْ يَلْمِزُونَ وَهُمْ نَحْنُ اَلِاسْتِعْوَمُ  
مَنْ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَّذِي اَلْقَيْنَا ثُمَّ ذَكَرَ فِي سِيَاقِ آيَةِ هَلْ هَذَا الْبَشَرُ  
مِثْلَكُمْ وَهُمْ نَحْنُ اَلَّذِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَّذِي اَلْقَيْنَا ثَبَتَ اِنَّ الذِّكْرَ  
ارَادَهُ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِحَيْثُ هَكَذَا نَقُولُ اِنَّ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مُحَدَّثٌ وَمَخْلُوقٌ **فَإِنْ قِيلَ** اِنَّ الذِّكْرَ لَارَادَهُ الْمَذْكُورَ **فَالْجَوَابُ** اِنَّ  
يُقَالُ قَدْ يَرَادُهُ الْمَذْكُورَ وَهَذَا كَمَا قَالَ مَوْصِي عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوْ أَجَدَ عَلَى التَّأْوِيلِ  
هَذَا يَعْنِي هَذَا يَرَادُ بِالذِّكْرِ هَذَا ارَادَهُ الْهَادِي فَكَيْفَ كَذَلِكَ هَاهُنَا ذَكَرَ  
الذِّكْرَ وَارَادَهُ الْمَذْكُورَ **وَجَوَابُ** أَخْرَأَ يَقَالُ اِنَّ هَاهُنَا شَيْئَانِ اَثْنَانِ  
الذِّكْرَ وَالْآيَاتُ فَمَقُولُهُ مُحَدَّثٌ اَلَّذِي اَلْقَيْنَا وَلَمْ يَنْصَرَفْ إِلَى الْمَذْكُورِ  
وَبِحَيْثُ يَقُولُ بَانَ اَتَيْنَا إِلَى الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ مُحَدَّثًا لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ  
عِنْدَ الْبَنِي صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ ذَلِكَ وَنَحْنُ اَلَّذِي لَعَلَّ السَّيِّئَةَ فَكَانَ اَتَيْنَا  
مِنْ رِثَا قَامَا اَلَّذِينَ فَلَيْسَ مُحَدَّثٌ **وَسَيِّئُ** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
عَنْ هَذِهِ السَّنَةِ فَاحْجَ يَقُولُهُ تَعَالَى قَرَأَ عَرَبِيًّا غَيْرَ دِي عَوِجٍ فَقَالَ  
كُلَّ مَخْلُوقٍ فَلَيْسَ حَرْفٌ **وَرَوَى** عَنِ السَّيِّدِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا  
فِي تَفْسِيرِهِ قَوْلَهُ غَيْرَ دِي عَوِجٍ اِي غَيْرَ مَخْلُوقٍ ثَبَتَ اِنَّ الْقُرْآنَ كَلَامُ اللَّهِ  
غَيْرُ مَخْلُوقٍ **فَإِنْ قِيلَ** اِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ اِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَكُلَّ مَخْلُوقٍ  
مَخْلُوقٌ **فَالْجَوَابُ** اِنَّ الْجَمْلَ فِي الْقُرْآنِ عَلَى جَوْعٍ مِنْهَا مَا كَانَ مِنْهُ مَعْنَى



الخلق كما قال تعالى اني جعلت في الارض خليفة ومنه ما لا يصلح بمعنى الخلق كقوله  
وَجَعَلُوا لِمَنْ عِبَادَهُمْ جُزْءًا مِمَّا يَخْلُقُونَ كَذَلِكَ وَلَوْ مَصْغُوفٌ وَقَوْلُهُ وَجَعَلُوا  
بَيْتَهُ وَيَبْنِي الْجَنَّةَ نِسْبًا بِمَعْنَى وَصَفُوا لَانْهُمْ مَا خَلَقُوا وَكَذَلِكَ وَجَعَلُوا لِلَّهِ  
شُرَكَاءَ الْحَقِّ يَعْصِي وَصَفُوا لَانْهُمْ مَا خَلَقُوا فَكَذَلِكَ هَاهُنَا اراد بقوله  
انا جعلناه قرانا عربيا بمعنى وصفناه وقلناه وبيناها **فان قيل**  
ان الله تعالى قال عربيا وكلها كان عربيا كان مخلوقا **فالجواب**  
ان يقال اراد به اى بلسان العرب ولغة العرب لان القرآن ليس بعربيا  
فثبت ان المراد به انه بلسان العرب ولغة العرب **فان قيل**  
ان القرآن في شيء مخلوق وهو المصحف وكل ما كان في المخلوق فانه يكون مخلوقا  
وكذلك يقولون ان الله تعالى خلق الكلام في الشجرة ثم ان ذلك الكلام هو الذي  
كلم موسى ما كلمه الله تعالى **فالجواب** عن قولهم ان القرآن في شيء  
قلنا نحن لانقول بان القرآن موضوع في المصاحف ولكنه مكتوب في  
المصاحف لانه لو كان موضوعا في المصاحف لكان قولك مصحف قرانا  
على جهة الدليل على ان القرآن ليس بموضوع انه ان احتوت المصاحف  
على حرف القرآن ولا ينقص من القرآن شيء **وقد روي** في الخبر عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو جعل القرآن في اهاب والقرية النار  
ما مسته النار لمحجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم انما  
قال ذلك على طريق المثل بمعنى مثل المؤمن الذي يحفظ القرآن لى القى في  
النار يوم القيمة ما مسته النار لان جلد المؤمن اهاب منقذ فاذا  
كان يحفظ القرآن فهو كالاهاب الذي فيه القرآن فلا تحترق النار يوم القيمة  
لان المؤمن لا تحترق النار يوم القيمة والدليل على ذلك ما روي عن تعالى

الائمة

ابن امية صحح ويروي بعلي بن منبه فن قال بالياء نسبة الى امة ومن  
قال بالياء نسبة الى ابيه روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
ان النار تنادي يوم القيمة جز يا مؤمن فان ثورك اطفاها لهي واما  
الجواب عن قولهم ان الله تعالى خلق الكلام في الشجرة ثم الكلام هو الذي  
كلم موسى عليه السلام فهذا يوجب الكفر وذلك لان الله تعالى قال لموسى  
الى انا ربك فاخضع نفسك وكل من قال ان الله خلق ذلك الكلام ثم الكلام  
هو الذي كلم موسى عليه السلام فانه يقول ان الكلام قال الى انا ربك فاخضع  
نفسك فاجابه الى ذلك فيقول بان موسى قدام المخلوق واتخذ رشا  
ومن قال مثل هذا فانه ي كفر والدليل عليه ان كل من قال ان ذلك الكلام  
كان مخلوقا فقد قال ان سمع الكلام من موسى كان افضل من موسى لانه  
موسى عليه السلام كان يسمع من الشجرة ومن سمع من موسى فقد  
سمع منه فهذا يكون افضل منه فثبت ان ما قاله هؤلاء المعتزلة  
والجهمية فهو باطل وان ذلك لم يكن مخلوقا ولكن الله تعالى كلم موسى من  
فوق العرش من جانب الشجرة فتخبر موسى عليه السلام ونظر بينا وشمالا  
فلذلك كلم الله تعالى من فوق العرش واسمعه من جانب الشجرة **فان قيل**  
ان الله تعالى قال في صدور الذين اوتوا العلم وما كان في الصدور وكان مخلوقا  
**فالجواب** ان يقال انه ليس بموضوع في الصدور ولكنه محفوظ في  
الصدور فان قيل بان الله تعالى قال انا نحن نزلنا الذكر واناله  
لحافظون اخبر بان القرآن منزل وكل ما كان منزلا كان مخلوقا وقال وانا  
لحافظون وما يحتاج الى الحفظ يكون مخلوقا **فالجواب** ان يقال  
ان قوله انا نحن نزلنا الذكر يعني بالذكر جبريل عليه السلام يعني نزلنا

جبريل بالذكر والدليل انه ذكر في اية اخرى وانما لم يقل رب العالمين  
تبارك الروح الامين لذلك ههنا انما اراد به جبريل قتله جبريل  
عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم جبريل مخلوق وكلام جبريل  
مخلوق ولكن المتكلم الله عز وجل غير مخلوق وما قوله وانما  
له لما فوض لم يرد به حفظه من الافات والعاهات لكن اراد به  
ان يحفظه من الزيادة والنقصان لكي لا يزيد فيه الشياطين والجحوش  
ولا ينقص منه والدليل عليه قوله تعالى انه لم يزل في كتاب مكتوب  
يعني محفوظ من الزيادة والنقصان **فان قيل** ان الله تعالى قال وانما  
على ذهابه لقادرون وما يذهب به يكون مخلوقا **الجواب** قلنا  
انما اراد به ان يذهب حفظه من القلوب **مسئلة** قال المسألون  
نسبح الشريعة جائز واليهود يقولون ان النسح لا يجوز وقالوا ان  
الشريعة الانسح الشريعة وهي شريعة موسى عليه الصلاة والسلام  
وهي باقية الى يوم القيمة واجتجوا وقالوا ان الامر بالشئ يقتضي كونه  
مصلحة والنهي عن الشئ يقتضي كونه مفسدة فاذا كان كذلك  
فان الله تعالى امر في التوراة باوامر ونهى عن اسياء وكان ذلك مصلحة  
فبعد ذلك اوجاز ان ينهى عما امر في التوراة لا الذي لا يكون ما امر الله  
تعالى في التوراة يكون مفسدة ويصير كان الله تعالى قال امر في الانبياء  
بالمفسدة وهذا لا يجوز لان الله تعالى حكيم فلا يجوز ان يوصف فعله  
بالتسفة **الجواب** ان يقال ان الامر بالشئ يكون مصلحة ويقضى  
كونه مصلحة في وقت مخصوص ولا يكون مصلحة في جميع الاوقات الا ترى  
ان الاطعمة والاشغدية والفسدة التي قد يكون مصلحة في بعض الاوقات

ولا يكون

ولا يكون مصلحة في بعض الاوقات لان الطعام والشراب انما يكون مصلحة  
في حالة الجوع والعطش ولا يكون مصلحة في حالة الشبع والري وكذلك  
الكسب والتمسك قد يكون مصلحة في حالة العلة ولا يكون مصلحة في غير  
ذلك وكذلك الطبيب بامر المريض باغذية مختلفة وينها عن اكل اللحم  
ويامر باكل الزرة ثم يامر باكل الحار ثم يامر باكل الحار ثم يامر  
بالخصى ولا يقال انه لما امر في المرة الثانية صار الاول مفسدة بل كل  
شيء من ذلك مصلحة له في وقت مقدر فذلك هاهنا والله تعالى  
في الشفقة على عباده كالطبيب على المريض في حين جعل التوراة شريعة  
كانت المصلحة في ذلك الى انقضاء زمن موسى عليه السلام ثم صارت  
المصلحة في الزبور فلما انقضى زمن داود عليه السلام صارت المصلحة  
في التنجيل فلما انقضى زمن عيسى عليه السلام صارت المصلحة في  
الفرقان كتاب محمد صلى الله عليه وسلم وطريقه **الجواب** انهم يحتمون فيها  
ويقولون انما لو قلنا بان يجوز النسح لكان في ذلك بدأ ورجوعا فيصير  
كان الله تعالى امر بامر ثم بالشيء ويصير كانه رجع عن ذلك الامر  
الذي امر في الابتداء والبدء والرجوع لا يجوز على الله تعالى وانما يجوز البدء  
والرجوع عامين كان جاهلا لا يعرف عاقبة الامور والله تعالى يعلم عاقبة  
الامور **الجواب** قلنا لا نسلم بان النسح يكون بدأ ورجوعا ولكن  
يكون انقضاء الحكم الاول وانتهائه واستئناف حكم اخر لا بالنسح يظهر  
لنا ان الحكم الاول لا يكون مؤبدا ولكنه كان مؤقتا الى ذلك الوقت الا ان  
لا يعرف فعند النسح يظهر لنا بانه قد انقضى ثم ان الله تعالى  
يستأنف حكما اخر في الحال وقد يجوز مثل هذا الا ترى ان الله تعالى يخلق



الانسان من نطفة ثم يخلق علقه الى ان يكسو العظام لحما ثم يخلق له  
 جنيها ثم طفلا ولا يقال بان ذلك كان بدءا او بوجعا ثم يخلق شابا  
 ولا يقال كان ذلك بدءا ولكن حكم الصبا قد انقضى ثم يخلق الله شيخا  
 ولا يقال كان ذلك بدءا ولكنه قد انقضى حكم الشباب ثم يميتهم  
 ولا يقال بانه كان بدءا ولكن حكم حياته قد انقضى وكذلك الجموع  
 على ان الله تعالى يحشر الموتى يوم القيمة ولا يقال بان الله تعالى قد بدله  
 بان لم يكن ينبغي ان يميتهم ولكن ذلك القضاء حكم الموت واستيناف حكم  
 آخر وكذلك خلق الله تعالى الدنيا والاخرة واجمعنا على ان الله تعالى  
 يفي هذه الدنيا وينشيء الاخرة ولا يقال ان ذلك كان بدءا ولكن  
 كان فيه انقضاء حكم الدنيا واستيناف حكم الاخرة كذلك ههنا لا يقال في  
 النسخ بانه كان بدءا او وجعا ولكن كان فيه انقضاء حكم المنسوخ واستيناف  
 حكم الناسخ **فان قيل** اي فائدة في النسخ قيل له الفائدة في النسخ  
 هو الشفقة والرحمة والتخفيف على العباد وهذا كان الله تعالى آمر  
 المسلمين ان يقاتل كل واحد منهم العشرة من الكفار وذلك قوله تعالى  
 ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائة اثنين ثم خفف بعد ذلك  
 واسقط من كل عشرة ثمانية فقال الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم  
 ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا  
 الفين باذن الله الا ترى ان الله تعالى سماه تخفيفا حيث قال الا ان خفف  
 الله عنكم وكذلك هاهنا الناسخ يكون انفع في الحال لانه يوجب العمل في  
 الحال والايمان به والمنسوخ لا يوجب العمل به ولكنه يوجب الايمان به  
 وذلك قوله تعالى وانسخنا من اية او ننسها ناءت بخير منها او مثلها

اخبر الله

اخبر الله تعالى انه يات بخير منها او مثلها **وجواب** **اخر** ان يقال  
 تغلب عليكم المسلمون وذكر انه انزلت قبل التوراة كتب فسختها  
 التوراة منها الخمسون صحيفة نزلت على شيث عليه السلام وثلاثون  
 صحيفة على ادريس عليه السلام وعشر مصاحف على ابراهيم عليه السلام  
 وعشر مصاحف على موسى عليه السلام قبل التوراة وكان يسمى ذلك  
 كتاب السنة وكان يعمل بها ولو انكروا سألوا الكتب فلا يتكرونها صحف موسى  
 عليه السلام وذلك قوله صلى الله عليه وسلم في ان التوراة قد اشخت  
 تلك الصحف التي كانت قد نزلت قبلها فذلك هاهنا جاز ان يكون القرآن  
 ناسخا للتوراة **وجواب** **اخر** يجوز نسخ الشيء بعد القبول قبل  
 العمل كان الله تعالى فرض خمسين صلاة في ليلة المعراج فقيل الرسول  
 ثم حط عنه خمسة واربعين فذلك قوله الا ان خفف الله عنكم ولم يعمل به  
 جميع الكتابة الا الزبير وطحا وعلي وهذا عندنا وعند المعتزلة  
 نسخ الشيء قبل العمل لا يجوز ويتكرونها معراج النبي صلى الله عليه وسلم  
**مسئلة** اهل السنة والجماعة يقولون لا يجوز ان يقال الله تعالى  
 جسم وقالت المشبهة والمجسمة بان الله تعالى جسم واجمعوا على  
 انه لا يقال لله تعالى يد ولا رجلا ولا شفا ولا جسم ولا هيكل ولا اجزا  
 ولا اعضاء واجمعوا على ان الله تعالى نفس ويحيى وذات والواحد والعديم  
 والموجود هذاجمة لاهل السنة والجماعة وذلك قوله تعالى ونزله بسطة  
 في العلم والجسم **ذكر** انه كان يفوق على غيره بالنسب في هذا معنى  
 قوله ونزله بسطة في العلم والجسم اذ به الزيادة في البدن فاذا كان كذلك  
 يكون الجسم عبارة عن التركيب والتأليف والطول والعرض والعمق وهذه

كلها صفات المحدثين والله تعالى قديم وليس بمحدث ويدل عليه ان الجسم  
كل مركب مؤلف منضدله فوق وتحت ويمين ويسار وهذه صفات  
المحدثين والله تعالى قديم **ويدل** عليه ان المحدثات على ثلاثة اوجه  
جسم وعرض والجوهر هو الجزء المنفرد والعرض هو كل شيء لا يقوم  
بذاته والجسم اقل احواله ضم واحد الى واحد واجمعنا على انه لا يجوز ان  
يقال ان الله تعالى جوهر ولا عرض فكل ذلك لا يجوز ان يقال جسم والمعنى  
فيه وهو ان هذه الصفات كلها صفات المحدثين والله تعالى قديم  
وليس بمحدث والليل على هذا ان الاسماء انما تأتي من اهل اللغة وهم  
اذ ذكروا الجسم فانهم يريدون به عبارة عن التركيب والتأليف  
والطول والعرض والعمق الا ترى انهم يقولون فلان جسم من فلان  
وهذه كلها لا يجوز في صفات الله تعالى **فان قيل** نحن نقول ان  
جسم لا كالجسم فوجب ان يجوز كما جاز ان يقال شيء لا كالاشياء  
**فالجواب** الفرق بينهما ظاهر وذلك لانه هناك ورد به  
الشرع فلذلك قلنا ان يجوز وهو قوله تعالى قل اي شيء اكبر شهادة  
قل الله شهيد بيبى وبسبحه وكقوله تعالى ام خلقوا من غير شيء يعنى  
من غير رب فلما كان هناك ورد به الشرع جاز ان يقال بان الله تعالى  
شيء ولا ذكر لك الجسم لانه لم يرد به الشرع فقلنا ان لا يجوز فلو قلنا  
ان يجوز لكان في ذلك اثبات اسماء الله تعالى المسمى والاجتهاد والقيلبي  
وهذا لا يجوز **فرق** اخر بين ما من طريق المعنى وهو ان السبى عبارة  
عن الوجود وضد الشيء الاشياء فلما كانت السبى عبارة عن الوجود  
فلذلك قلنا ان يجوز ولا ذكر لك الجسم لان الجسم عبارة عن التركيب

والظاهر

والتأليف والطول والعرض وضد الجسم لا يكون عندها فاذا انكرنا الجسم لم يكن  
فيه تقطيل لانه لا يجوز ان لا يكون جسما ويكون موجود الا ترى ان الجسم  
والعرض ليسا بجسم ومع ذلك هما موجودان فكل ذلك ههنا فان الله تعالى  
ليس بجسم وهو موجود حيث قديم واحد ليس كمثل شيء وهو السميع البصير  
يدل عليه بانهم اذا قالوا ان الله تعالى جسم فقد اثبتوا له الكيفية وصفوه  
بالكيفية الا انهم يقولون ان كيفيته ليست ككيفية غير لان من قال  
ان فلانا عالم لا كالعالم فان ذلك لا ينفي عنه العلم فكل ذلك من قال بان الله  
تعالى جسم لا كالجسم فقد وصفه بالكيفية فيكفر **فان قيل**  
ما انكرتم على القول لكم بان الله تعالى جسم وهو مؤلف فائى شيء يضركم  
**قلت** هذا الجواب ان يقال انكم اذا قلتم انه مؤلف فقد اثبتتم له  
الابغاض والله تعالى واحد فاذا قلتم بانه ذوا بغاض فانه لا يكون واحدا  
ويدل عليه انكم اذا قلتم ان الله تعالى ابغاضا فلا يخلو اما ان تقولوا ان  
ابغاضه بعضها له وبعضها ليس بابه فان قلتم هذا فانه يودى  
الى ان يكون بعضه خالقا ورازقا وبعضه غير خالق ولا رازق فيكون في ذلك  
جمعا بين الخالق والمخلوق وبين الرزق والمزوق وكل من قال ذلك فهو  
كافر **واذا قلتم** بان كل بعض منه على حدة فيودى الى ان يكون بعضه  
خالقا وبعضه من رزقا فيودى الى ان يكون الهة لاله واحد ومن قال  
هذا فانه يكفر فلما ثبت بطل الوجه بان صرح الثالث وهو ان لا يجوز ان يقال  
ان الله تعالى جسم **فان قيل** ما انكرتم على ان تقول بان الله تعالى  
جسم على معنى انه مستغن عن غيره غير محتاج الى احد **فالجواب**  
ان يقال ان المعنى وان كانت محيطة فاللفظ سقيم لان ظاهر الجسم



للتركيب والتأليف فاذا كان اللفظ سقيما فلا يجوز ان يوق به وان كانت  
معناه صحيحا الا ترى انه لا يقال ان الله تعالى فطى كس وان كان هذا  
معنى العلم فكذلك هنا لا يقال بان الله فقيه ويقال عليه وكذلك لا يقال  
بان الله عاقل ولا يقال بان الله حديد ولكنه يقال بان الله تعالى قوى  
وكذلك لا يقال بان الله تعالى يد ولا يستحق كذلك هاهنا لما كان هذا  
اللفظ سقيما فلا يجوز ان يوق به **فان قيل** يستدل بالشاهد على الغائب  
وفي الشاهد ما راينا افعالا متقنة محكمة لا يحصل الا من كان له  
جسم الا ترى ان الجهر والعرض لا يحصل منهما افعالا متقنة  
محكمة لانهما ليسا بجسم فكذلك ههنا لما راينا الله تعالى افعالا  
متقنة محكمة علمنا بان الله تعالى جسم **فلجواب** ان يقال على  
قول هذه العبارة يلزمكم ان تقولوا باننا ايضا محرث لان الافعال  
المتقنة في الشاهد لا تحصل الا من كان محرثا وكان لجسم فلمسا  
اجمعنا جميعا باننا لا يجوز ان يقال بان الله تعالى محرث فكل من قال  
بان الله تعالى محرث فهو كافر فكذلك لا يجوز ان يقال بان الله تعالى  
جسم ومن قال بان الله تعالى جسم فهو كافر بالله العظيم **فان قيل**  
مراد بان الجسم هو العالم بالذات والوصوف والمستغنى عن المحل والمكان  
لان العرض يحتاج الى المحل والممكن منه الافعال واجمع المسلمين على اثبات  
هذه الافعال قلت اذا قلتم جسم لا امكنه الا اجسام لا يخرج من الجسم  
كما تقول انسان لا كالناس ولا يجوز ان يقال له انسان والمردية هذه  
الاوصاف فكذلك الجسم وليس كالنفس لانه منصوص عليه والجسم  
قياسا كماله في اسماء الله تعالى كالفقيه والعاقل والعالم يجوز لانه

منصوص

منصوص عليه **فان قيل** ما اكثرتم بانه جسم ولا يكون طويلا وعرضا  
ولا عمقا كالجسم **الجواب** قلنا ان الجزء ليس بجسم **فان قيل**  
ما اكثرتم بانه الجزء ليس بنفس قلت النفس انة لا كيفية والحجة لنا  
ان الجسم لا يتصور ان يفعل افعالا كثيرة في مواضع متفرقة في حالة واحدة  
**فان قيل** انما لا يتصور ذلك الذي ذكرته اذا كان مثل الاجسام فاذا كان  
جسما بخلاف الاجسام فيجوز ان يفعل افعالا كثيرة في وقت واحد والحجة  
لاكالا هيء وكالعلم الا كالعلماء ولا قادر ولا قادرين قلت لا يخرج من  
ان يكون جسما فلا يجوز كاليد والرجل والظفر والكبس وان كان بمعنى  
العالم بذلك الجسم لا قيسى وقلنا لو كان جسما يفعل الاجسام لكانا نقدر  
ان نفعل الاجسام بقدر قوتنا فلما لم يحسن ان نفعل شيئا من الاجسام  
علمنا ان فاعل الاجسام ليس بجسم **فان قيل** ما اكثرتم من قائل  
يقول له ليس محي ولا قادر ولا له لوجاز ان يفعل المحل القادر جسم الكس  
نقدرا ان نفعل الاجسام بقدر قوتنا قلت المحل القادر العالم متفق عليه  
منصوص والجسم عبارة عن كيف لانه يقال فلان اجسم من فلان **فان**  
**قيل** الرب يقول فلان اعظم والكبر في العظم من فلان والكبر في البرد  
**الجواب** قلنا نحن نخالف العرب فيما انها تعرف العظم والكبر طويلا  
وعرضا في هذين الموضوعين ونقول العظم شأنه وعظمته والكبر كل  
كبير في العظمة وليس كذلك الجسم لانه كيفية والحجة لنا انه لو كان  
جسما لكان اجزا مجمعة لان الجسم لا يكون شيئا واحدا ولا يلا من المحل  
العالم لانهما لا يقتضيان الاجزاء واسم الجسم يقتضي الجثة والبرد  
والجسد وليس كالنفس لانه قد عرفنا نفسا ليس بشيء وبجسد

ولابد من مثل الخبز وغيره الذي يتجزى **مسئلة** قالت الجهمية  
 ان الله تعالى في كل مكان وقالت المتكسفة اصحاب ابي عبد الله الكرام  
 بان الله تعالى على العرش مستقر وقال اهل السنة والجماعة كما قال  
 مالك بن انس وهو ما روي عنه انه دخل عليه رجل فساله عن قول الله  
 تعالى الرحمن على العرش استوي فقال له مالكة الاستواء غير مجبول والكيف  
 غير معقول والايمان واجب والسؤال عنه بدعة ثم قال مالكة  
 رضي الله عنه ما اراك الاضلالا فامر به فاخرج من عنده وصفع  
 فاذا خرجهم من صفوفك **فاما** الجهمية فيجتون بقوله تعالى هو  
 الذي في السماء الله وفي الارض الله ويقول الله تعالى ائمنتم من في السما  
 ان يخسف بكم الارض ويقول هو الله في السموات وفي الارض  
 يعلم سركم وجهكم ويقول تعالى ان الله مع الذين اتقوا والذين هم  
 محسنون ويقول تعالى ما يكون من تجزي ثلاثة الاهور البعوم ولا خمسة  
 الاهور سادسهم **فاما** الجواب عن احتجاجهم بقوله تعالى الرحمن  
 على العرش استوي وهو الذي في السماء الله وفي الارض الله معناه يدعى  
 في السماء الله وفي الارض الله وفي ارضهم من الخطاب وهو الذي في السماء الله  
 وفي الارض الله يعني يدعى في السماء الله وفي الارض الله **واما الجواب**  
 عن قوله ائمنتم من في السما يعني على السما وهذا مثل ما قال الله تعالى  
 وما من دابة في الارض الا الله ربها يعني على الارض **واما الجواب**  
 عن قوله وهو الله في السموات والارض يعلم سرهم وجههم يعني تدبره في  
 السموات والارض وذلك ان الله تعالى كنى هاهنا وصرح ولوحصر  
 ولم يكن لكان لهم حجة ولكن لما كنى وصرح علمنا بانه لاجمة لهم

في الآية

في الآية والملا من الآية ان تدبره في السموات وفي الارض **واما الجواب**  
 عن قوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون معناه ان نصرتهم  
 مع الذين اتقوا **فان قيل** اي شيء الدليل على هذا الجواب ان يقال  
 الدليل عليه قوله تعالى في قصته موسى واخيه عليهما السلام لا تخافا انني  
 معكما اسمع واري فلما قال الله تعالى انني معكما اسمع واري فبين الله  
 تعالى وقال اسمع واري يعني انني معكما بالافتقار اسمع ما تقولون  
 واري ما تفعلون فقوله ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون  
 متشابه وقوله انني معكما اسمع واري محكية والمتشابهة تدل على  
 الحكم **واما الجواب** عن قوله ما يكون من تجزي ثلاثة الاهور البعوم  
 الآية معناه ان علمه البعوم وعلمه سادسهم والدليل عليه ان الله تعالى  
 ذكره اول الآية المرات ان الله يعلم في السموات وفي الارض ما يكون  
 من تجزي ثلاثة الاهور البعوم ثم ذكره اخر الآية ان الله بكل شيء عليم  
 والدليل على ابطال مذهبه ان ما يقولون هؤلاء يودى بالغيب الفاضل  
 لانه يودى الى ان يكون البارئ تعالى في افواه الدواب في الامكن التي يرعب  
 ذكرها في كل من قال هذا فانه يكفر ويدل عليه ان ما يقول هؤلاء فانه  
 لا يخفى ما ان يقولون بان الله تعالى بكل مكان في وقت دون وقت ويقولون  
 بان الله تعالى بكل مكان بطريق الاجزاء ويقولون بان الله تعالى يكون بمكان  
 دون مكان وبالحال ان يقال ان الله تعالى كله بمكان لان هذا يودى الى ان  
 يكون الهة والله تعالى واحد وباطل ان يقال بان الله تعالى بكل مكان من طريق  
 الاجزاء لان كل من وصف الله تعالى بالاجزاء والابعاض فانه يكفر وباطل ان  
 يقال بان الله تعالى بكل مكان في وقت دون وقت لان هذا يودى الى ان



يكون له انتقال وكل من وصف الله تعالى بالانتقال فإنه يكفر لأنه الانتقال  
من صفات المخلوقين فلما بطلت هذه الوجهة ثبت بان كل من قال ان الله  
بكل مكان فإنه يكفر وقيل لهؤلاء الجمجمة ما قولكم في قوله تعالى الرحمن  
على العرش استوي فقال استوي على العرش بالصفات وهو بكل مكان بالذلة  
ومعناه استوي **والدليل على ذلك قول القائل**  
قد استوي بشر على العراف من غير سيف ودمر مهراق  
**واما** المتشبهة يقولون ان الله تعالى استقر على العرش ويحتوي بما  
روي الكلبي عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال في تفسير قوله تعالى  
الرحمن على العرش استوي يعني استقر وفي رواية اخرى انه قال  
امتلاء العرش منه الجواب — عن هذا الخبر معنى قوله استقر  
يعني استقر العرش من هيئته يدل عليه ان الاستقرار ضد الاستفاد  
والله لا يوصف بالاستفاد كذلك لا يوصف بالاستقرار ويدل عليه  
ان من استقر على شيء كان محتاجا اليه الا ترى ان الواحد من الملائكة  
استقر على الارض فإنه يكون محتاجا الى الارض والله تعالى مستغن عن العرش  
ويدل عليه انا لو قلنا بان الله تعالى استقر على العرش لكان لا يخلو ان الله تعالى  
خلق العرش حول نفسه ثم قام عليه وخلق العرش ثم انتقل اليه وباطل  
ان يقال ان الله تعالى خلق العرش حول نفسه ثم قام عليه فات ذلك  
يكون محمولا وكل من وصف الله تعالى بانه محمولا فإنه يكفر وباطل ان  
يقال بان الله خلق العرش ثم انتقل اليه لان الانتقال من صفات  
المخلوقين فلما بطل الوجهان مع الثالث وهو انه لا يجوز ان يوصف الله تعالى  
بالاستقرار يدل عليه ان من قال ان الباري تعالى استقر على العرش

فانه لا يخلو

فانه لا يخلو اما ان يقول انه مثل العرش والعرش اكبر منه والباري تعالى  
اكبر من العرش وكل من قال شيئا من هذا فإنه يكفر **وروي** عن جعفر  
ابن محمد الصادق عن ابائه رضي الله عنهم اجمعين ان رجلا سأل عليا  
رضي الله عنه فقال ان كان ربنا قبل ان يخلق العرش فقال العرش رضي  
الله عنه تسال عن المكان كان الله تعالى ولا مكان وهو الا كما كانت  
**وروي** عن جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال التوحيد ثلاثة  
احرف ان تعرف ان الله تعالى ليس في شيء ولا من شيء ولا على شيء وانما قال  
ذلك لان من قال ان الله تعالى من شيء فقد وصفه بانه مخلوق وكل من  
وصف الله بانه مخلوق فإنه يكفر **واما** من قال بانه في شيء فقد وصف  
الله تعالى بانه محمولا وكل من وصف الله بانه محمولا فإنه يكفر **واما**  
من قال بان الله تعالى على شيء فقد وصف الله بانه محمول عليه  
فيكون محتاجا وكل من وصف الله تعالى انه محتاج فإنه يكفر **وروي**  
عن محمد بن الحسين رضي الله عنه والتابعين رضي الله عنهم  
قالوا هذه الايات المتشابهة اقربها كما جاءت **قال الامام**  
**المفسر** سمعت الشيخ ابا الحسن علي بن احمد النعماني رضي الله عنه قال  
سمعت نصير بن يحيى عن ابو طيع البلخي انه قال سألت ابا حنيفة  
رضي الله عنه عن رجل يقول لا ادري اين الله فقال ابو حنيفة رضي الله  
عنه انه يكفر لانه وصف الله بانه بكل مكان وكل من وصف الله انه بكل مكان  
فانه يكفر **فقال** له ابو طيع لم يكفر فقال ابو حنيفة رضي الله عنه  
لان خالف النقي وهو قوله تعالى الرحمن على العرش استوي فقال له ابو طيع  
كيف استوي فقال ابو حنيفة اقربها كما جاءت **فان قيل** بان الله

تعالى ما هو وكيف هو **فالجواب** — ان يقال اى شئ تعنى بقولك  
 الله ما هو وكيف هو فان كنت تعنى به من اى جنس هو فالله تعالى ليس  
 بذى جنس ولكنه خالق الاجسام والفرق بين القديم والحديث من  
 خمسة اوجه احدها ان تعلم ان الله تعالى هو الاول بلا ابتداء والاخر بلا انتهاء  
 ولكنه اول بالقدم واخر بالبقاء والثاني ان تعلم ان الله تعالى ليس بذى  
 جنس ولكنه خالق الاجسام والثالث ان تعلم ان الله تعالى لا يتغير عليه  
 الحال والرابع ان تعلم ان الله تعالى ليس في مكان لانه كان ولا مكان  
 والخامس ان تعلم ان الله تعالى لا يحى عليه الزمان وهو الليل والنهار  
 لان الله تعالى خالق الزمان **فان قيل** ما الدليل على ان العالم صانع  
**الجواب** — الدليل عليه وجودنا من العدم وذلك لاننا كنا معدومين  
 فصارنا موجودين وهذا لا يخلو من وجهين اما اننا صيرنا موجودين  
 بانفسنا او بغيرنا وباطل ان يقال اننا صيرنا موجودين بانفسنا لاننا لو  
 صيرنا موجودين بانفسنا لكنا لانعم الابانفسنا وهوانا وقد نعدم  
 من غير مرادنا فعلمنا بان وجودنا كان بغيرنا وهو الله تعالى  
**فان قيل** ما الايمان **فالجواب** — ان الايمان هو التمييز  
 بين القديم والحديث **فان قيل** باى شئ يقع التمييز بين القديم والحديث  
**الجواب** — انما يقع التمييز بخمسة اشياء احدها ان تعلم ان الله  
 تعالى هو الاول بلا ابتداء والاخر بلا انتهاء والثاني ان الله تعالى ليس بذى جنس  
 ولكنه خالق الاجسام والثالث ان الله تعالى لا يتغير عليه الحال والرابع  
 ان الله تعالى ليس في مكان لانه كان ولا مكان والخامس ان تعلم ان الله  
 تعالى لا يحى عليه الزمان وهذا **الجواب** — عن قوله ان الله تعالى

ما هو

ما هو اى من اى جنس هو وان كنت تعنى بان الله تعالى ما هو على معنى  
 ما اسماه الله تعالى تسميات الرحمن الرحيم وغيره من التسميات وان كنت  
 تعنى بقولك ما هو اى ما حقيقة صفته فصفة الصمد لم يلد ولم يولد  
 ولم يكن له كفوا احد وهو المحسن والمفضل وان كنت تعنى به ما شانه  
 فنقول بان شانه العزل مع الكفار والاحسان مع المؤمنين وذلك قوله  
 تعالى كل يوم هو في شأن **فان قيل** ليس انكم تقولون ان الله تعالى قد  
 قضى وقد رجع ما سيكون اليوم القيمة فيها هنا قوله تعالى كل يوم هو  
 في شأن يدل على انه لم يقض بعد ما قدر **فالجواب** — معناه كل يوم  
 هو في شأن اى في شأن يحضيه لافى شأن يقضيه وفي شأن يبدية  
 لافى شأن يبدية **وقال** جعفر الصادق رضى الله عنه في قوله  
 كل يوم هو في شأن قال سوق المقادير الى المواقيت **فان قيل** هل لله  
 جهة **فالجواب** — اى شئ تعنى بهذا ان كنت تعنى ان من اى  
 جهة يدعى فتقول انه يدعى من جهة العرب لقوله تعالى الرحمن على  
 العرش استوى وان كنت تعنى بهذا انه هل لله تعالى كيفية فتقول  
 ان الله تعالى ليس له كيفية **مسئلة** العلم بالله على خمسة اوجه  
**علم الهويّة** و**علم المائيّة** و**علم الابنيّة** و**علم**  
**المنسبة** و**علم الكيفيّة** فامت علم الهويّة فهو جميع  
 الخلق والكفار الا ترى الى قوله تعالى ولين سالهم من خلق السموات  
 والارض لم يقولن الله فنبئت ان علم الهويّة لجميع الناس الا الدهرية  
 والنادقة لعنهم الله فانهم يكرهون التصديق **واما علم المحبة** فله تسليس  
 دوت اليهود والنصارى لان اليهود يؤمنون بالله لكنهم اذا سئلوا من هو

فانهم يقولون بانه والعزيز والنصارى يؤمنون بالله واذا سئلوا من هو  
فانهم يقولون والدة عيسى عليه السلام واذا قلت للمسلمين من هو  
فانهم يقولون هو الله الواحد القهار وهو الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم  
يكن له كفوا احد ليس كمثله شيء وهو السميع البصير **واقام على الدينونة**  
**لاهل السنة والجماعة وهو انما نقول كما قال الله تعالى الرحمن على العرش**  
**استوى والاستواء غير محمول والكيف غير معقول والایمان به**  
**واجب والسؤال عنه بركة** وقالت المجتمة نقول بانه بكل مكان  
وقد ذكرنا الجواب عنه وقالت المجتمة بانه قد استقر على العرش  
وقد ذكرنا الجواب ايضا **قال الشيخ رحمه الله** سمعت بعض  
المتشقة يقول ان الله تعالى خلق العرش ثم انقل اليه اوان الله تعالى  
خلق العرش تحت قدميه ثم قام عليه **الجواب** عنه ان يقال هذا  
باطل وذلك ان الله تعالى لو قام على العرش لكانت له اليد حاجة وهذا لا يجوز  
لان الله تعالى لا حاجة له الى شيء وهو الغني ونحن الفقراء يد اعليه ان  
القيام ضد الدعوى حاج والاضطجاع ولا يجوز ان يوصف الله تعالى بهذا  
ويذكر عليه ان الواجب انما يحتاج الى القيام اذا مل من القعود وانما يقعد  
اذا مل من القيام والله تعالى منزوع عن هذه الاشياء **واقام على المائدة**  
**لاهل السنة والجماعة وذلك باننا نقول ان الله تعالى ليس بذي جنين**  
**ولكنه خالق الجنان وليس لله تعالى جسم** وقالت المتشقة ادب  
الله تعالى جنسهم وقد ذكرنا الجواب عنه ويقولون بان الجسم عبارة عن  
التركيب والتأليف كذلك اجسام وليس بجسم واحد ويقولون باننا نقول  
ان الله تعالى جسم مصمم **الجواب** ان يقال بان هذا اللفظ

سقيم

سقيم لانه لم يرد به الشئ فلا يجوز ان يوصف الله تعالى **واقام على**  
**الكيفية** فليس لاحد وذلك لان الله تعالى ليس له كيفية وقال  
ضاردين ع واليه يري الله تعالى كيفية تظهر عند الروية في الجنة وكذلك  
نقول بانه ليس لله تعالى كيفية والله تعالى يري في الجنة بلا كيفية وبغير  
واسطة الا ترى ان في الدنيا نحن نرى الشمس بغير حاطة وكذلك  
نرى القمر من غير حاطة وكذلك السماء وهذه كلها من مخلوقات الله تعالى  
فلا ترى فان الله تعالى الذي هو خالق الاشياء كيف يري بالحاطة **فصبل**  
**قال المفسرون ان الليل والنهار يكونان من سماء الدنيا**  
وذلك قوله تعالى واغسطس ليلا واخرج ضياءها وليكن الليل والنهار من  
السموات كلها لكان يقول ليلا من وكذلك النجوم والقمر والشمس هذه كلها  
في سماء الدنيا عند المفسرين وقال اهل النجوم ان النجوم والقمر والشمس  
في السماء الرابعة فليل المفسرين في هذا قوله تعالى ولقد زينا السماء  
الدنيا بمصابيح وقوله تعالى في قصة ذي القرنين فاتبع سبيلا حتى  
اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع عاقرة الاية وهو انما بلغ الغاية  
سماء الدنيا وما بلغ الى السماء الرابعة فعلمنا ان الشمس تطلع من سماء  
الدنيا فقوله حتى اذا بلغ مطلع الشمس وذلك لان بين جبل قاف وبين  
السماء مقعدا واربع اصابع وذلك ليعلم ان السماء ليست بموضوعة على  
الارض شدة الارض الثانية تكون كمثل سماء الدنيا ثم بين السماء الثالثة  
وبين طرف السماء الثانية مقعدا واربع اصابع وهكذا تكون كل ارض كمثل  
الارض التي فوقها وكل سماء كمثل السماء التي تحتها **فان قيل** ان الله  
تعالى قال وجعل القمر فريين نورين **الجواب** ان يقال ليس المراد من



هذا ان الله يكون في السموات ولكن المادى ان وجهه الى السموات **فصل**  
**قال الشيخ رحمه الله تعالى** ان اول من تكلم في مذهب الاعتزال  
 رجل يقال له واصل بن عطاء اعتزل بالبصرة ثم تابعه على ذلك عمرو  
 ابن عبيد لميز الحسن البصري رحمه الله فليكن كان في من المأمون  
 ابن هارون الرشيد خرج ابو الهذيل العلاف وصنف لهم كتابين او  
 ثلاثة وثبت من هبهم فيه وذلك لان واصل بن عطاء جاز لان الله اياه  
 تفكر يوما وكان قد سمع من الخوارج ان كل من ارتكب كبيرة فانه يكفر  
 فقال كيف يكفر وقعه الصوم والصلاة والزكاة والحج وكيف يدخل الجنة  
 ومعه الفسوق والكبائر فقال انه يخرج من الايمان ولكنه لا يدخل في الكفر  
 ويكون فيما بين ذلك فان مات على ذلك قبل التوبة يتخلد في النار وان  
 تاب قبل الموت فواجب على الله تعالى ان يقبل توبته البتة وان يغفر له  
 فجعل التوبة للمؤمن كالايمان للكافر فكما ان الكافر مالم يوجد منه الايمان  
 فانه لا يدخل الجنة فكذلك هذا المؤمن مالم توجد منه التوبة فلا يغفر له  
 وعند اهل السنة والجماعة اذا ارتكب المؤمن الكبيرة فانه لا يخرج  
 عن الايمان وهو مؤمن على حاله فاذا تاب فانما لا تقطع بالقول فيه ان  
 الله قد غفر له ولكننا نقول هو تحت مشيئة الله تعالى ان شاء عامله  
 بفضله وقبل توبته وان شاء عامله لم يقبل وان مات من غير  
 توبة في جميع علمهم **انما هو اصول خمسة** فانهم اذا ارادوا ان يقولوا  
 له هل اوتى الاصول فان قال نعم عرفوا انهم من هبهم وان قال لا عرفوا  
 انه ليس على هبهم **وتلك الاصول الخمسة هي العمل والتوحيد**  
**والوعد والوعيد ومنزلة بين البين فاما العمل** فانهم يقولون

ان الله

ان الله تعالى لا يخلق الشئ والكفر ولا يقضي بهما لانه لو خلق الكفر  
 والشئ لم يفرقهم به لكان ذلك جورا منه وظلما **الجواب** ان يقال  
 ما تقولون يودي الى الكفر انهم يقولون ان العبد اذا اراد لنفسه الكفر  
 واراد الله منه التوحيد فيكون ما اراد العبد ولا يكون ما اراد الله تعالى  
 لانهم يقولون ان الله تعالى لم يرد منه ذلك للكفر فيقولون ما شا العبد  
 يكون وما شاء الله تعالى لا يكون وكل من قال هذا فانه يكفر **ثم**  
**اجمعوا جميعا على ان الكفر والشئ يكون بعلم الله تعالى** وعيب ذلك يرجع  
 الى الكافر ولا يرجع الى الله واجمعوا على ان الله تعالى لا يامر بالكفر والشئ  
 ولا يرضى به واختلغوا في المشيئة والارادة والقضاء قال اهل السنة  
 والجماعة انه يكون ذلك بمشيئة الله تعالى وقضائه وارادته و قدرته  
 و رده المشيئة والارادة والقضاء الى العلم وقالوا كما كان بعلمه ولم يرجع  
 عيبه الى الله تعالى فكل ذلك هو بمشيئة الله وقضائه وارادته وعيبه  
 لا يرجع اليه وقالت المعتزلة تارة لا يكون بمشيئة الله ولا بقضائه  
 ولا بقدرة و رده المشيئة والارادة والقضاء الى الامر والاضواء وقالوا كما لا  
 يامر ولا يرضى به فكل ذلك لا يقضى ولا يقرر ولا يشاء **واما مسئلة**  
**التوحيد** فانهم يقولون بان القرآن مخلوق وقالوا ان الاشياء على  
 ضربين خالق ومخلوق ثم القرآن ليس بخالق فعملنا ان مخلوق **الجواب**  
 ان يقال نحن لا نقول بانه مخلوق ولا نقول بانه خالق ولكننا نقول بانه  
 كلام الله تعالى وصفته وصفات الله تعالى لا هو ولا غيره **واما مسئلة**  
**الوعد والوعيد** فهو ان الله تعالى وعد لعباده ثوابا فانه لا يجوز ان  
 يخلف وعده لان فيه خلف الوعد والله تعالى لا يخلف الميعاد **والدليل**

عليه قوله وان يخلف الله وعده واما اذا اوعده عبد الغلب فانه يجوز  
ان لا يعذبه ولكنه يعفو عنه ويقول ولا يعاقبه بذلك هذا من ذهب  
اهل السنة والجماعة وقالت المعتزلة ان الله تعالى اذا اوعده عبدا  
بالغلب فانه يعاقبه ولا يجوز ان يقال انه لا يفعل بما اوعده به وذلك  
لانه يكن في ذلك خلف الوعد وما به هذا اذا اوعده العواصم فانه لا يجوز  
ان يخلف وعده فكل ذلك هاهنا والدليل على صحة هذا قول الله تعالى  
سوف نصليبه ناراً فلو قلنا انه لا يعذبه لكان في ذلك خلفا في كلام الله  
تعالى وهذا لا يجوز **والجواب** عن هذا انه يقال يجوز ذلك لقوله  
تعالى ان الله لا يغير ان يسره به ويغير ما دون ذلك لمن يشاء فجميع  
ما ذكر الله تعالى من العقاب للمؤمنين فانه صار مستثنى بهذه الآية  
فكأن الله تعالى قال فسوف نصليبه ناراً ان شئت **واما قولهم**  
بان هذا يكون خلفا للوعد قلت ليس في خلف الوعد ولكن يعتد  
ذلك كرهاً من الله تعالى وهذا بخلاف ما اذا اوعده الثواب ثم اخلف فانه  
لا يجوز لان ذلك هو حق العبد ولو جاز ذلك لكان يُعدّ لو ما وهذا لا يجوز  
على الله يدل عليه ان الانسان اذا كان ليعبد فقال لا ارضى بتركك كذا كذا  
سوطاً ثم تركه فلم يرض به فانه يعدّ ذلك منه كرهاً ومثله لو قال له انه  
فعلت كذا كذا فلك عندى من الثواب كذا كذا ثم فعل ذلك ولم يعطه  
ما وعده به فانه يعدّ منه لو ما فكل ذلك هاهنا انما لا يجوز ان يخلف الوعد  
لانه يعدّ لو ما منه **والدليل** على ذلك قول القائل يصفى مكاي اخلاقه  
واي اذا واعده او وعده **تخلف** اي ادى ومخير مؤخرى  
**فصل** قالت الخوارج ان كل من ارتكب كبيرة فانه يكفر وقالت

المعتزلة

المعتزلة يصدر فاسقاً فالخوارج يحتجون بقول الله تعالى ومن يقتل  
مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها فالتعاقب اظهر بان تخلف النار  
ولولا انه كفر والا لكان لا يتخلد وكان لا يستحق الخلد واما المعتزلة  
فانهم يقولون انه لا يخرج من الايمان ولا يدخل في الكفر ويصير فاسقاً  
ويتخلد وهم يقولون ان كل من ارتكب كبيرة فسق والامر ينزل بالفسق  
فيقال عليه وعندهم من ترك الامر بالمعروف فكل ذلك وعندنا الخبيث  
ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من رأى منكراً فليغيره  
فيقلبه وفيك اضعاف الايمان اذ لم يجز الدعوان ويحتجون بقوله  
تعالى افمن كان مؤمناً لم يفسق فاسقاً لا يستون فالتعاقب فصل بين  
المؤمن والفاسق فعلمنا انه ليس من هذا ولا من ذاك ولكنه بين  
ذلك والرجس يقولون انه لا تنضم العصية مع الايمان كما لا تنضم  
الطاعة مع الكفر فكل ذلك هاهنا **مسئلة الامر بالمعروف**  
**والنهي عن المنكر** قالت المعتزلة ان الامر بالمعروف  
والنهي عن المنكر في بيتان كالصلاة فمن ترك الصلاة متعمداً فانه يكفر  
فكل ذلك من ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فانه يكفر ويقولون  
الآن صار الناس كفاراً بتركهم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يجوز  
صلاة الجمعة ووافعهم على ذلك الرافضة فانهم يقولون هذا الذي الامام  
كان الحسين بن علي رضي الله عنه والآن ليس للناس امام فصار ترك  
الدين اداء للحرب **والجواب** عن هذا المعتزلة ليس هذا بالصلاة  
لان الصلاة لا تحتاج الى اعانة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر يحتاج  
الى الاعانة وبعض اصحابنا يقولون اذا لم يكن لك اصحاب يعينونك على

ذلك ينبغي لك ان تذكر ذلك الفعل بقلبك يدل عليه ما روى عن عبد الله  
ابن مسعود رضي الله عنه انه قال اذا ارى احدكم منكرا فليغيره بيده فان لم  
يستطيع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان وقيل  
لعبد الله بن عيسى رضي الله عنه لا تأمروا بالمعروف على الكجارج بن يوسف فقال  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينبغي للمؤمن ان يذل نفسه  
قيل كيف يذل نفسه قال يتعمر لما لا طاقة له به وروى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال بحسب امرء اذا ارى منكرا لا يستطيع  
التكليم عليه ان يعلم الله في قلبه انه كارهه **قال** الشيخ الامام المفهرس  
ونحن على هذا وعلامة كراهية فعلهم انه لا يفهمك في وجوههم ولا يذهب  
في ضيقهم وقال بعضهم علامة كراهية فعلهم اذا رايت منكرا  
ان تقول ثلاث مرات اللهم هذا منكرونا فاذ فعلت ذلك فقد فعلت ما عليك  
وحكمي عن سفيان الثوري رضي الله عنه انه دخل السوق فاعجزه دقا  
اخرا مائة فلم يبرحها عن ذلك الموضع فلما رجع الى منزله بال فضا ديو له دقا  
وفيه كلام كثير وفيما ذكرنا كفاية لمن اهتدى **فان قيل** اشتقاق  
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بما اقبل له اسمي المعروف معروفا والمنكر منكرا  
لان المعروف كان معروفا وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم والمنكر كان  
منكرا في وقته وقال بعضهم سمي المعروف معروفا لان كل قلب يعرفه  
والمنكر منكرا لان كل قلب ينكره **واجا** الجواب عن قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا  
متعمدا ان يقال قال بعضهم ان هذه الآية نزلت في حق مؤمن قتل  
مؤمنا متعمدا ثم اريد عن الاسلام وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان المراد  
من هذه الآية هذا المعنى فجزاؤه جهنم ان جازاه الله والليل عليه امنت

الله تعالى

الله تعالى قال في آية اخري يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصص في القتلى  
فسمها الله تعالى مؤمنا ثم قال في وسط الآية في غفلة من اخبر شيئا  
فاقتل بالمعروف فسمها اخا المؤمنين وقال في آية اخري ان الله غفور  
رحيم ولم يقنطه من رحمة **وجواب** اخرا ان يقال ان الخلود لم يرد  
به التلف وانما اراد به طول المدة والبقاء والليل عليه قوله تعالى ان الذين  
فهم الخالدون يعني فهم الباقي بقاء الدنيا فثبت ان الخلود قد يذكر  
ويراد به طول المدة فكذلك هاهنا ان المراد من الخلود انما هو طول المدة  
**وجواب** اخرا ان المراد به من استحل قتل المؤمن ونحوه بقوله **واما**  
الجواب عن قوله تعالى اني كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون ان يقال  
ان الآية نزلت في شأن الوليد بن عتبة المنافق وكان رجلا لسانا وكان  
له منظر وقوة فقال لعلي رضي الله عنه ان كان لك منظر في منظر وان كان  
لك قوة في قوة وان كان لك لسان في لسان فقال له علي رضي الله عنه  
اسكت فانك كافر قتل قوله تعالى اني كان مؤمنا كمن كان فاسقا  
لا يستويون على موافقة قوله علي رضي الله عنه اني كان مؤمنا يعني عليا  
كمن كان فاسقا يعني الوليد بن عتبة المنافق والليل عليه قوله تعالى  
يا ايها الذين امنوا جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا واجمعوا على ان هذا المراد  
به الوليد بن عتبة المنافق والليل عليه قوله تعالى ان المنافقين هم الفاسقون  
وكذلك قوله تعالى اني كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستويون اراد به المنافق  
والليل عليه ان كل فاسق وليس كل فاسق كافر **مسئلة تفرقة**  
**المعتزلة في الشفاعة** فقتيلين فرقة منهم انكرت الشفاعة  
اصلا وقالوا لا شفاعة يوم القيمة وفرقة منهم اتبعت الشفاعة لثلاث



فرق من المؤمنين فرقة منهم اجتنبوا الكبائر وتركوا الصغائر فمخا حتى  
ومغفرة الصغائر الى شفاعة الانبياء والملائكة حتى يغفر لهم الصغائر  
والفرقة الثانية الذين ارتكبوا الكبائر ثم تابوا من ذلك فانهم يحتاجون  
في قبول توبتهم الى شفاعة الانبياء حتى تقبل توبتهم بشفاعتهم والفرقة  
الثالثة الذين اجتنبوا الكبائر والصغائر جميعا فانهم يحتاجون في زيادة  
الدرجات على زيادة اعمالهم الى شفاعة الانبياء والملائكة حتى ينالوا  
الزيادة على اعمالهم فينالون ذلك بشفاعتهم وانكروا الشفاعة ليسوي  
هؤلاء الثلاثة **واما** الجواب عن قولهم ان الفرقة الذين اجتنبوا الكبائر  
والصغائر فانهم يحتاجون الى الشفاعة ان يقال هذا على من همك لا يصح  
لان عندكم كل من اجتنب الكبائر فواجب على الله تعالى ان يغفر له البتة  
فلا يصح عندكم ان تقولوا انهم يحتاجون الى شفاعة الانبياء ويحتاجون  
بقوله تعالى ان يجنبوا كبائر ما نهون عنه فكفر عنكم سيائكم فلما كان عندكم  
تغفر الصغائر فكيف تقولون انه يحتاج الى شفاعة الانبياء والجواب  
عن احتجاجهم بقول الله تعالى ان يجنبوا كبائر ما نهون عنه ان يقال  
نحن نقول لا يعمل من الذي اجتنب الصغائر لانه ربما ارتكب شيئا وهو  
عنده صغير فاذ هو من الكبائر **واما** الجواب عن قولهم ان الفرق  
الذين ارتكبوا ثم تابوا فانهم يحتاجون الى شفاعة الانبياء والملائكة حتى تقبل  
توبتهم ان يقال هذا عندكم لا يصح لان عندكم كل من تاب فانه واجب  
على الله ان يقبل توبته المنة قلت كان المذهب عندكم هذا ثم قلتم  
انهم يحتاجون الى شفاعة الانبياء حتى تقبل عنهم توبتهم فكان قولكم  
بان الانبياء والملائكة يقولون يا ربنا انجس عليهم ولا تنظم لانكم قلتم

بانهم واجب

بانهم واجب على الله ان يقبل توبتهم ثم قلتم لا يقبل توبتهم حتى تشفع  
الانبياء فقد وصفتم الله تعالى بالجور والظلم وهذا لا يجوز فثبت ان  
هذا عندكم لا يصح وانما يصح ما لا فاقول ان كل من تاب من الكبائر او من  
الصغائر فانه لا يجب على الله ان يقبل توبته ولكنه تعالى ان ساء عمله  
بفضله وان ساء عامل عمله فلا يقبل توبته **واما** الجواب عن قولهم  
ان الذين اجتنبوا الصغائر والكبائر يحتاجون الى شفاعة الانبياء في  
زيادة الدرجات قلت نحن نقول بالشفاعة لهؤلاء ونثبت الشفاعة  
لهؤلاء الفرق الثلاثة كلهم ونثبت الشفاعة لاهل الكبائر الذين ماتوا  
من غير توبة وما نوالا الايمان بدليل ما روى عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال شفاعتي لاهل الكبائر من اممي من كفر به لم يغفر له يوم القيمة  
اترونها للمصلين اترونها للمؤمنين لا ولاكلها للمتوكلين الخاطئين  
**فان قيل** قال الله تعالى ولا يستغفون الذين ارتضوا يعني لمن ارتضوا  
عمله وهذا غير مرضي العمل **الجواب** ان يقال قوله لمن ارتضى  
يعني ارتضى دينه الدليل عليه قوله تعالى في موضع اخر ورضي له قولا  
وهذا الذي ارتكب الكبيرة مرضي الدين وعلى انه مرضي العمل لا لانه  
صلاة وصوم **فان قيل** ان الله تعالى قال مالا ظالمين من محرم ولا  
شفيع يطاع فان الله تعالى اخبر بان ليس للظالمين شفيع يطاع وموتك  
الكبيرة ظالم والدليل عليه قوله تعالى فمن ظالم لنفسه **فان قيل**  
ان قوله مالا ظالمين من محرم ولا شفيع يطاع المراد بالظالمين هاهنا  
الكفار والدليل عليه ان الله تعالى قال في سياق الآية واذا هم يوم الازفة  
وقال في موضع اخر ان الشرك لظلم عظيم **فان قيل** قد روي

في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينال شفاعتي اهل الكبائر  
من امي **فالجواب** ان يقال هذا الخبر ليس بصحيح والصحيح من  
الاخبار ما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال شفاعتي لاهل  
الكبائر من امي من كفر بما لم ينلها يوم القيمة اترونها للمصلين اترونها  
للمصائبين لا ولكنها للمتولين الخاطئين ولئن وقع هذا الخبر فنقول  
بان معناه لا ينال شفاعتي اهل الكبائر انما ارادها هذا باهل الكبائر  
الكلار وجواب **اخر** يحتمل انما اراد به اهل الكبائر اذا استحلوا  
ذلك **فان قيل** انكم اذا اتيتهم الشفاعة المؤمنين والرجل اذا  
ارتكب الكبيرة فقد خرج من الايمان بدليل ما روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينفك الزاني حين يزنّي وهو مؤمن ولا  
يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الشارب حين  
يشرب وهو مؤمن **فالجواب** ان يقال معنى هذا الخبر انما  
ليس بمؤمن من حلل وليس كسائر المؤمنين لانه قد ارتكب كبيرة وسائر  
المؤمنين لم يرتكبوا **وجواب** **اخر** ان يقال انما اراد به اذا استحل  
ذلك **وجواب** **اخر** معنى قوله لا ينفك الزاني حين يزنّي وهو  
مؤمن اي ليس بامني من عذاب القبر **فان قيل** ما الدليل عليه  
**الجواب** ان يقال الدليل عليه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال اخرجوا في الناس من قال لا اله الا الله دخل الجنة فقال ابو  
ذر وان زني وان سرق فقال عليه السلام وان زني وان سرق فقال ابو ذر  
وان زني وان سرق فقال عليه السلام وان زني وان سرق فقال ابو ذر  
وان زني وان سرق فقال عليه السلام وان سرق على نعم الله ابى ذر

قال ابو ذر

قال ابو ذر فوضعت يدي على انفي مخافة ان يسقط انفي فقال  
عليه السلام لا تخف لا يسقط انفك فاني دعوت الله ليلعة المعراج  
فقلت يا رب ان لبشر اغضب كما يغضب البشر فاذا استمتم اف  
سببت اولعت فاجعلها رحمة فاجابني وكذلك روت عائشة  
رضي الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يا عائشة هاتي  
الخمر يعني السجادة فقالت اني خائض فقال عليه السلام قطع الله  
يديك فجعلت تبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني دعوت الله ليلعة  
المعراج ان يجعل شئني رحمة عالمي **فان قيل** قد روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال من من الخمر لا يدخل الجنة **فالجواب**  
ان يقال انما اراد به لا يدخل قبل ان يعذب ويدخل بعد ما يعذب والملايكة  
والانبياء يشفعون قبل ان يعذب العبد وبعد ما عذب العبد يدخل  
الجنة **وجواب** **اخر** انما اراد به اذا استحل ذلك **فان قيل**  
قد روى في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من غشنا فليس  
منا **فالجواب** ان يقال يحتمل انما اراد به اذا استحل ذلك **وجواب**  
**اخر** ان يقال ان قوله فليس منا يعني من غشنا في الدنيا او ابتدع  
بدعة ليس من سنتنا **والدليل على ان الشفاعة ثابتة**  
ما روى منها جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا كان  
يوم القيمة فارج الناس بعضهم في بعض فياتون ادم عليه السلام فيقولون  
الشفع لنا فيقول ادم عليه السلام لست لها انفا اكلت من الشجرة  
فعلينا كمن ينج عليه السلام فياتون النوح ويقولون له اشفع لنا فيقول  
لست لها عليكم يا ابراهيم خليل الله فياتون اليه ويقولون لا شفع لنا

فيقول لست اهلا لها لان قلبي بل فعله كبيرهم ولا قلبي اذ في كيف  
تحتي الموت عليكم موسى فيا تون موسى عليه السلام ويقولون له اسفع  
لنا فيقول لست اهلا لها لان قلبي قطيا عليكم بعيسى فيا تون عيسى  
عليه السلام ويقولون له اسفع لنا فيقول لست اهلا لان بعض الناس  
يقول المسيح ابن الله عليكم محمد عليه السلام فيا تون محمد عليه افضل  
الصلاة والسلام ويقولون له اسفع لنا فيقول انا اها فاقوم واسجد  
تحت العرش في مقام يقال له المقام المحمدي واحمد الله تعالى بما جعلني بها  
على السبيل لمحمد الحارون مثلها فيقول الله تعالى يا محمد ارفع راسك  
واسفع تشفع وسئل تعط فارفع راسي واقول يا رب وعدتني بالشفاعة  
لاهل الكباش من اهل فيقول الله تعالى اذهب واخرج من النار من كان  
في قلبه ذرة او شعيرة من الايمان اى من موجب الايمان وهى الجنة  
من الله تعالى وان كان ذرة والقصور والقلاع شرايط الايمان لانك لو قلت  
على ظاهر الخبر يكون على من ذهب الشافعي رضى الله عنه لان عنده الايمان  
نريد وينقص الشا سجد ثانيا فيقول الله تعالى ارفع راسك  
واسفع تشفع وسئل تعط فارفع راسي فيقول الله تعالى اذهب واخرج  
من النار من كان في قلبه خردلة من الايمان فاجب واخرج من النار من  
كان في قلبه خردلة من الايمان ثم اسجد ثالثا فيقول الله تعالى ارفع  
راسك واسفع تشفع وسئل تعط فارفع راسي فاقول يا رب شفعتني  
في كل من قال في جميع عمره لا اله الا الله مرة واحدة فاجب واخرج من النار  
من قال في جميع عمره لا اله الا الله مرة واحدة والغيرم في زهر تحت العرش  
يقال له زهر الحيتوان فينبثق كالتنبت الحبة في حميل السيل ويبقى

على جميعهم علامات هؤلاء الجنة ثم يثب عتقاء الله تعالى فيقول  
الله تعالى فيمحق عنهم تلك العلامات فيدخلون الجنة ويختلطون مع  
اهل الجنة ثم يقول الله تعالى اذهب الشفاعة وبقيت انا ارحم  
الرحمين ويقول الجبريل عليه السلام اذهب واخرج من النار من هلال  
تهليله اوسج تسبيحه ولم يصل ركعة فثبت بهذه الاخبار ان  
الشفاعة ثابتة **فان قيل** لو ان رجلا حلف وقال والله لا فعلت فعلا  
انال به شفاعة محمد صلى الله عليه وسلم ماذا امر وبنه يفعل **الجواب**  
ان يقال نامره ان يطعم الله تعالى ويصوم ويصلى **فان قيل** لو حلف وقال  
لا فعلت فعلا اصير به من اهل الشفاعة اى سبي نامره **فالجواب**  
ان يقال نامره ان يطعم الله ويصوم ويصلى **فان قيل** لو قال والله  
لا فعلت فعلا استوجب به الشفاعة على الله ماذا امر وبنه **الجواب**  
ان يقال ننظر ان اراد به ان يفعل فعلا يصير به من اهل الشفاعة نامره  
ان يطعم الله تعالى ويصوم ويصلى ويعمل الخيرات وان اراد به ان يستوجب  
على الله الشفاعة فهو لا يصور وذلك لان العبد لا يستوجب  
على الله شيئا عذرا وان عمل كل خير **فان قيل** لو قال والله لا فعلت فعلا  
استحق به الشفاعة او استوجب به الشفاعة فيجب ان نامره  
ان يترك الكبير حتى يستوجب الشفاعة لا تكمل يقولون يا رب  
الشفاعة لاهل الكباش **فالجواب** ان يقال هذا الاصل منا وذلك  
لانا نقول ان الشفاعة لاهل الكباش وحدهم حتى يلزمنا ذلك لا نأقل  
بان الشفاعة لاهل الكباش والصفاء جميعا فلا يحتاج اليك  
الكبير حتى يستوجب الشفاعة ولكنه يعمل الخيرات حتى يستحق



الشفاعة **وجواب** **ب** ان يقال نحن نؤمن ان يصغفوا المعتزلة  
 ويقرهونهم حتى يستحقوا الشفاعة لانهم مبتدعة وفي صفهم ايتاهم  
 يكون لهم الثواب **وجواب** **ا** ان يقال هذا لا يعلم ذلك لان الرجل  
 لو سمع ثواب الله تعالى للمؤمنين والمستغفرين ما ذا اثارونه اثارونه  
 ان يتوب عن الصنوع والصلاة فيكون ذلك معصية او اثارونه بان  
 يعصى الله تعالى يتوب فان امرتوه بهذا كان امركم اياه معصية لانه  
 الامر بالمعصية معصية وان قلتم لان امره بشيء من هذا ولكنه لو  
 وقع في شيء من ذلك فانه يتوب الى الله ويستغفر فحق هذا القول  
 باننا لانؤمن بالكليمة ولكنه لو وقع فيها فانه يصير ممن همون اهل  
 الشفاعة وعلى اننا ذكرنا ان الشفاعة عندنا ثابتة لاهل الكبائر  
 والصغائر جميعا وان لم يكن له ذنوب ايضا ولا يلزمنا سؤالكم  
**مسئلة** **قال** اهل السنة والجماعة الروية للباري **ج**  
**وعلا** **جائزة** **بالابصار** **في** **المعلا** وقالت المعتزلة  
 انه لا يجوز الروية للباري **ج** **وعلا** **بالابصار** **في** **المعلا** دليلنا في ذلك قوله  
 تعالى في قصة موسى عليه السلام رب انظر اليك قال لمن ترى  
 ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراه في الاستدلال من هذا  
 ان موسى عليه السلام سأل الله تعالى الروية ولولا انه علم ان رؤية الباري  
 تعالى تجوز واللاكان لا يسأل الله تعالى لان الله تعالى كان اعلم من غيره ولا  
 جائز ان يقال ان موسى لم يعلم فلما سأل الله تعالى الروية علمنا ان الروية  
 على الباري جائزة في المعاد بالابصار ولا جائز ان يقال علمانه لا يجوز  
 الروية للباري ومع ذلك سأل الله تعالى لانه يمكن اذ احيى الامنة والانبياء

معصومون

معصومون من ان يسألوا الله تعالى ما كان مستحيلا فلما سأل الله  
 تعالى علمنا ان الروية على الباري جائزة في المعاد بالابصار **فان قيل**  
 اليس ان الله تعالى ذكر عليه سؤاله يقول لمن ترى **فالجواب** **ب** انما  
 ذكر عليه سؤاله يعني لمن ترى في الدنيا ولم يدبره الاخر **فان قيل** ان الله  
 كلمة لمن ترى تقع على التائبين **فالجواب** **ب** ان يقال قد ذكرنا  
 بها التائبين وقد ذكرنا لا يرد بها التائبين الذي ان الله تعالى قال  
 ولن يمتنعوا ابدانهم اذ هم اذ هم فانه تعالى ذكر كلمة لمن ترى وبها  
 التائبين ومع ذلك لم يكن المراد بها التائبين وكان المراد بها حلة الدنيا  
 بدليل قوله تعالى وتادوا يا هالك ليعقبن علينا ربك وتقول تعالى  
 حكايمة عن الكفار يا ليتها كانت القاضية ما اغنى عنى ما لم يكد ذلك  
 هذا ذكر كلمة لمن واراد بها حلة الدنيا **والدليل على ان الروية**  
**للباري** تعالى جائزة بالابصار **في** **المعلا** قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة  
 الى ربها ناظرة يعني مشرقة مضيئة الى ربها ناظرة بلا كيف ولا  
**جواب** **فان قيل** الى ربها ناظرة يعني الى ثواب ربها ناظرة **فالجواب**  
 ان يقال هذا لا يصح وذلك لانهم اذا دخلوا الجنة فقد وجدوا الثواب  
 وسكنوا الدرجات فكيف تكون ناظرة وقد وجدوا ذلك يدل عليه  
 الحديث لو اراد به الثواب لكان لا يقول الى ربها ناظرة وكان يقول الى  
 ثواب ربها ناظرة الا ترى ان الانسان اذا قال لك انظر الى زيد فانه  
 يريد النظر الى نفس زيد فكذا لك هذا لما قال الى ربها ناظرة علمنا  
 انه لم ير به الثواب وانما اراد به النظر بلا كيف ولا حجاب يدل عليه ان  
 الله تعالى قال موسى عليه السلام ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه

فَسَوْفَ تَرَاهُ فَإِنَّهُ تَعَالَى عَلَى سَوَالِ مُوسَى بِالْشَرْطِ وَهُوَ اسْتَقْرَارُ الْجَبَلِ  
وَالْمَعْلُوقُ بِالشَّرْطِ إِذَا كَانَ جَائِزًا جَائِزًا كَوْنُ ذَلِكَ الْمَشْرُوطِ لِمُوسَى إِذَا وَجَدَ  
مَا عُلِقَ بِهِ وَهُوَ اسْتَقْرَارُ الْجَبَلِ وَلَوْ جَعَلَهُ تَعَالَى مُسْتَقَرًّا لَكَانَ يَجُوزُ فَعَلُهُمَا  
إِنْ الرُّبُوبَةُ لِلْبَارِي تَعَالَى جَائِزَةٌ وَدُرِلَ عَلَيْهِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَرْجُ سَوَالُ  
مُوسَى عَلَى الثَّبَاتِ وَلَكِنْ وَعَدَهُ فَقَالَ وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ  
مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَاهُ فَإِنْ قِيلَ لَوْ كَانَ يَجُوزُ النَظَرُ لَكَانَ مُوسَى لَيَجِبُ عَلَيْهِ  
التَّوْبَةُ بِسَوَالِهِ ذَلِكَ حَيْثُ قَالَ ثَبَّتَ إِلَهُكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ  
**فَالْجَوَابُ** — أَمَّا جِبَابُ عَلَيْهِ التَّوْبَةُ لِأَنَّهُ سَأَلَ اللَّهَ الرُّبُوبَةَ  
بِفِرَادَتِهِ فَلِذَلِكَ وَجِبَتْ عَلَيْهِ التَّوْبَةُ **وَجَوَابُ آخَرٍ** وَهِيَ أَنَّ  
تَوْبَتَهُ لَمْ تَكُنْ تَوْبَةً حَقِيقَةً وَلَكِنَّهَا كَانَتْ تَوْبَةً طَبِيعِيَّةً لِأَنَّهُ لَمَّا رَأَى  
الْفَرْعَ وَالْهَوُولَ جَدَّ تَوْبَةً فَهَكَذَا طَبِيعُ النَّاسِ إِذَا رَأَوْا الْهَوُولَ وَالْفَرْعَ  
فَانْهَمَوْا بِجَرَدٍ وَنِ تَوْبَةٍ وَكَلِمَةُ التَّوْحِيدِ قَدْ لَدَّكَ هَاهُنَا وَأَمَّا قَالُ ذَلِكَ  
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى وَجْهِ الْجَبَلِ **فَإِنْ قِيلَ** لَوْ كَانَتْ الرُّبُوبَةُ جَائِزَةً  
لَكَانَ قَوْمُ مُوسَى لَا يَسْتَحِقُّونَ الْعُقُوبَةَ وَقَدْ اسْتَحَقُّوا الْعُقُوبَةَ بِدَلِيلِ  
قَوْلِهِ تَعَالَى فَقَدْ سَأَلَ مُوسَى الْكَرَمُ ذَلِكَ فَقَالُوا إِنَّ اللَّهَ جَهَنَّمَ الْأَبِيَّةَ  
**فَالْجَوَابُ** — إِنْ يُقَالُ أَمَّا اسْتَحَقُّوا الْعُقُوبَةَ لِأَنَّهُمْ سَأَلُوا الرُّبُوبَةَ  
عَلَى وَجْهِ السُّبُورَةِ وَالْإِسْرَافِ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ لَيْسَ ذَلِكَ اسْتَحَقُّوا الْعُقُوبَةَ  
الْإِسْرَافِ إِنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا سَأَلَ عَلَى وَجْهِ الْحَقِيقَةِ لَمْ يَسْتَحِقُّوا الْعُقُوبَةَ  
**وَجَوَابُ آخَرٍ** أَمَّا اسْتَحَقُّوا بِالْكَذِبِ لِأَنَّهُمْ قَرَأُوا كَذِبًا وَمُوسَى عَلَيْهِ  
السَّلَامُ **وَمِنْ الدَّلِيلِ عَلَى صِحَّةِ مَا ذَكَرْنَا** مَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَنْتُمْ سَتَرُونَ رَيْبَكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ

لَا تَقْضَاؤُنَّ

لَا تَقْضَاؤُنَّ فِي رُؤْيَا لَانْصَارُوتُ فِي رُؤْيَا فَأَوْبَتْ اسْتَطَعَتْ أَنْ لَا  
تَقْلُبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَاذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنْتُمْ سَتَرُونَ رَيْبَكُمْ يَعْنِي سَوْفَ تَرَوْنَ رَيْبَكُمْ وَهُوَ أَعْلَمُ  
بِذَلِكَ **فَإِنْ قِيلَ** هَذَا الْخَبَرُ لَا يَصِحُّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِأَنَّهُ فِيهِ تَبْشِيرٌ **فَالْجَوَابُ** — إِنْ يُقَالُ إِنَّ شُبُهَةَ الرُّؤْيَا بِالرُّؤْيَا  
وَلَمْ يَشُبْهُ الْمُرْتَبِي بِالْمُرْتَبِي يَعْنِي رَيْبَكُمْ كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ كَمَا جَازَتْ  
الرُّؤْيَا عَلَى الْقَمَرِ جَازَتْ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى **وَأَمَّا قَوْلُهُ** لَا تَقْضَاؤُنَّ يَعْنِي  
لَا تَزْدَحْمُونَ لِأَنَّ النَّاسَ إِذَا انْظَرُوا إِلَى مُلْكٍ مِنْ مُلُوكِ الدُّنْيَا فَكَانَ يَقَعُ  
هُنَاكَ انْزِعَامٌ فِي رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى لَا يَقَعُ إِلَّا زَحَامٌ وَلَكِنْ أَهْلُ الْجَنَّةِ  
كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ فِي قَصْرِ فَيَرَى رَيْبَهُ وَالرَّيْبُ لَيْسَ فِي مَكَانٍ فَيَرَاهُ الْعَبْدُ  
بِلَا كَيْفٍ وَلَا حِجَابٍ وَقَوْلُهُ لَا تَقْضَاؤُنَّ فِي رُؤْيَا يَعْنِي لَا يَضُرُّكُمْ  
رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى وَالنَّظَرُ إِلَيْهِ كَمَا لَا يَضُرُّكُمْ النَّظَرُ إِلَى الشَّمْسِ وَقَوْلُهُ أَنْ  
اسْتَطَعْتُمْ أَنْ لَا تَقْلُبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا  
أَمَّا قَالُ ذَلِكَ إِنَّ الرُّبُوبَةَ أَمَّا تَكُونُ فِي هَذَيْنِ الْوَقْتَيْنِ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ  
فِي الْجَنَّةِ لَيْلٌ فَإِنَّهُ يَعْرِفُ بِالْإِلَاحِ مَقْدَرُ اللَّيْلِ وَمَقْدَرُ النَّهَارِ لِأَنَّهُ إِذَا  
مَضَى اثْنَا عَشَرَ سَاعَةً فَتَهَبَّتْ رِيحٌ فَتَقْلُقُ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ فَيَعْلَمُ اللَّهُ  
دَخَلَ اللَّيْلُ فَلَا يَفْتَحُهَا حَتَّى يَمُضِيَ اثْنَا عَشَرَ سَاعَةً فَإِذَا مَضَى اثْنَا  
عَشَرَ سَاعَةً تَهَبَّتْ الرِّيحُ فَتَفْتَحُ الْأَبْوَابَ فَيَعْلَمُ اللَّيْلُ قَدْ مَضَى وَكُلُّ  
مَنْ كَانَ فِي دَرَجَةٍ فَإِنَّهُ يَكُونُ لِمَنْ الْوَلَايَةُ مُسَبَّحَةً فِي كُلِّ يَوْمٍ وَكُلُّ مَنْ  
كَانَ فِي دَرَجَةٍ يَكُونُ لِمَنْ الْجَنَّةُ عَشْرُونَ مِثْلَ الدُّنْيَا وَكُلُّ مَنْ كَانَ  
أَعْلَى دَرَجَةٍ فَإِنَّهُ يَرَى اللَّهَ تَعَالَى فِي كُلِّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ

غيرها واما الرؤية للعام ففي كل يوم جمعة وهذا كله مروى عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم **فان قيل** قال الله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار  
فلما كان هناك رؤية تبطل بهذا **الجواب** انما يكون هذا مع ما ان لو  
كان بالانفراد مرجا وهاهنا لو ذكر قول الله تعالى لا تدركه الابصار بالانفراد  
لا يكون مرجا لان كثير من الاشياء لا تدركها الابصار ولا يكون مرجا لها  
فعلمنا ان المرع في قوله تعالى وهو يدركه الابصار **وجواب** اخبر  
ان يقال نحن هكذا نقول ان الله تعالى لا تدركه الابصار ولكن تراه الابصار  
وفرق بين الرؤية والادراك الذي ان الله تعالى قال في قصته موسى  
فانما تراه اي الجماع قال اصحاب موسى ان المرء يكون ففرق بين الرؤية  
والادراك **فان قيل** فكيف تكون الرؤية من غير ادراك **الجواب**  
ان يقال قد يجوز ان تكون الرؤية بغير ادراك الذي انما نرى القمر  
ولا تدركه ونرى السماء ولا ندركها وكذلك نقول رايت فلان الملك  
وانما رايت احد جوارحه الاربع فمتى كل ما مخلوقات الله تعالى فلما كان  
لا يمكن ادراكه قال الباكي تعالى اجل من ان يدركه **فان قيل** ان الواي  
في مكان يوجب ان يكون المرء في المكان فعلمنا ان الرؤية بالابصار  
لا يجوز على الله تعالى **الجواب** ان يقال هذا يبطل بالعلم فاننا نعلم  
ونعرف الله تعالى بالقلب ومع ذلك ان الله تعالى ليس في مكان ونحن في  
مكان فلذلك جاز ان نراه في الآخرة وهو ليس في مكان **مسئلة**  
انكرت المعتزلة معراج النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ان المعراج لم يكن  
لان جاء في اخبار الكهاد وخبر الاحاد بوجوب العمل ولا بوجوب  
الاعتقاد لان راويه ابو هريرة ويقولون انه كان كذلك

رواه انس

رواه انس بن مالك وهو كان ادعى الآيات المذهبة عن اهل السنة  
والجماعة ان المعراج صحيح الى السموات والليل عليه انه قد رواه  
جماعة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثل ابي سعيد الخدري وانس  
ابن مالك وابن مسعود وابن عباس وام هاني رضي الله عنهم  
قال الشيخ الامام رضي الله عنه هاهنا ثلاثة اشياء الاسراء  
والمعراج والاعراج **اما** الاسراء فهو من مكة الى بيت المقدس وهذا  
لا ينكره المعتزلة لان في ذلك وهو قوله تعالى سبحان الذي اسرى كهيعده  
ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى والاسراء فهو الشير بالليل  
وكل من انكر الاسراء الى بيت المقدس فانه يكفر لانه خالف النص **واما**  
المعراج كان من الارض الى السماء السابعة فسمي ذلك معراجا **واما**  
الاعراج فمن السماء السابعة الى العرش والليل على ان المعراج ثابت  
ما روي عن الاخبار روت ام هاني ان النبي صلى الله عليه وسلم بات  
عندها ثم قال له عند السج الا احدثك بالعجب ما رايت قالت بلى  
قال نامت عيناى وقلبي يقظان فجا في جبريل عليه السلام وركضني  
بحمله وساق الحويث الى اخره فثبت بهذه الاخبار ان المعراج صحيح  
والليل عليه الكتاب ايضا قوله تعالى فلا اقسم بالشفق والليل وما وسق  
والقمر ان السق لتركن طبعا عن طبق فانه تعالى اقسم بالشفق والليل  
وما وسق يعني وجامع ولهذا سمي الوسق وسقا لانه يجمع بين صلتها  
والعراذ السق يعني اسدرا واسم ليلة البدر لتركن طبعا عن طبق  
بنصب الباء اي لتصفية سماء سماء والطبق هو السماء وكذلك  
الطوارق هي السموات واحدها طارقة ومن التركن برفع الباء فعناه

الذي يسمي ادا



لِيُرَوِّتَ الشَّدَائِدَ وَالْأَهْوَالَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعْنَى لَتَرْكِبَنَّ سَنَيْنَ مَنْ قَبْلَكُمْ  
 حَذَّ النَّعْلِ بِالنَّعْلِ وَالْقَدَمَ بِالْقَدَمِ وَلَقَوْلُهُ تَعَالَى لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ الْكَبِيرِ  
 قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكَبِيرُ هُوَ الرُّفُوفُ سِدْرَتَانِ الْمَشْرِقِ  
 وَالْمَغْرِبِ وَلَقَوْلُهُ تَعَالَى ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَى يَعْزُدُ وَفَوْقَهُ وَارَادَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ فَاسْتَوَى يَعْزُدُ الرُّفُوفُ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى هُنَا تَعَلَّمَ وَتَاخِرُ يَعْزُدُ  
 رَأَى نَزَلَ مِنَ الرُّفُوفِ وَالْعَرَبُ تَقُولُ أَقْبَلْتُ عَلَيْهِ فَنَدَلَّى أَيْ خَضَعَ لِي فَكَذَلِكَ  
 قَوْلُهُ تَعَالَى فَنَدَلَّى أَيْ نَزَلَ مِنَ الرُّفُوفِ **وَسُئِلَ** ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ  
 مَا الرُّفُوفُ قَالَ سَيِّئُ اخْضُرْ كَالْبَسَاطِ ثُمَّ دَنَى يَعْزُدُ سَائِقُ الْعَرْشِ فَكَانَتْ  
 قَابُ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى قَابٌ وَقِيدٌ وَقَدْ رَوَى بَعْضُهُمْ وَاحِدٌ يَعْزُدُ بِمَقْدَارِ  
 ذِرَاعٍ ذَكَرَ الْقَوْسُ وَارَادَ بِهِ مَقْدَارَ الذِّرَاعِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَزِيدُونَ بِالْقَوْسِ يَعْزُدُ  
 كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ عَرْشِ الرَّحْمَنِ مَقْدَارُ ذِرَاعٍ أَوْ أَدْنَى فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى  
 أَيْ تَكَلَّمَ لَكُمْ فِي هَذِهِ الْآيَةِ دَلِيلٌ عَلَى بَيِّنَاتِ الْعَجَاجِ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ رَأَى رَبَّهُ بَقَلْبِهِ وَمَا رَأَى بَعِينَهُ بِدَلِيلٍ مَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قِيلَ لَهُ رَأَيْتَ رَبَّكَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ سَيِّدَانِ اللَّهُ سَيِّدَانِ اللَّهُ الرَّبُّ بَعْدَ أَيْ وَمَا رَأَيْتُهُ بَعِينَتِي **وَرَوَى** عَنْ  
 عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَقِيلَ لَهَا أَنْ كُتِبَ الْأَحْيَارُ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَسْمِ  
 الرُّبُوبِيَّةَ وَالْكَلامَ بَيْنَ النَّبِيِّينَ لِحُجْلِ الرُّبُوبِيَّةِ لِحُجْلِ الرَّبِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْكَلامَ لِحُجْلِ  
 عَلَيْهِ السَّلَامِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ثَلَاثٌ مِنْ هَذِهِ كُنَّ مَا فَقَدْ اعْظَمَ  
 الرُّبُوبِيَّةَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى مَنْ قَالَ إِنَّ حُجْلَ رَأَى رَبَّهُ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ فَقَدْ اعْظَمَ الرُّبُوبِيَّةَ  
 عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ تَلَّتْ فَلَمْ تَعْلَمْ مَا كَذَبَ النَّفْسُ مَا رَأَى الْأَرَضِيَّ أَنَّهُ أَضَافَ  
 الرُّبُوبِيَّةَ إِلَى الْقَلْبِ لَا الْعَيْنِ وَمَنْ قَالَ أَنَّ حُجْلَ يَعْلَمُ مَا فِي الْقَدَمِ فَقَدْ اعْظَمَ الرُّبُوبِيَّةَ

عَلَى اللَّهِ تَعَالَى

عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ تَلَّتْ قَوْلَهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ الْآيَةِ وَمَنْ قَالَ  
 إِنَّ حُجْلَ كُنَّ بَعْضُ مَا وَحَى اللَّهُ إِلَيْهِ فَقَدْ اعْظَمَ الرُّبُوبِيَّةَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ تَلَّتْ قَوْلَهُ  
 تَعَالَى يَلِيهَا السُّبُوحُ بَلِّغْ مَا نَزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَلَقَدْ رَأَى نَزْلَةَ  
 الْغَيْثِ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى يَعْزُدُ يَأْتِي جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَقْتُ النُّزُولِ  
 عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فَتَلَّتْ بِهِ الدَّلِيلَ عَلَى أَنَّ الْمَعْرَاجَ ثَابِتٌ وَالْعَجَاجُ  
 ثَابِتٌ وَأَمَّا الْمُعْتَمَلَةُ فَقَدْ نَزَلَتْ الْمَعْرَاجُ وَالْعَجَاجُ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَتْ  
 هَذِهِ رُؤْيَا رَاهِيقًا وَحَقِّقُونَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي ارْتَأَى  
 الْإِنْسَانُ إِلَّا لِيُفْهِمَ وَقَالَ الْإِنْسَانُ الْعَقْلُ لَا يَقْبَلُ هَذَا وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
 خَلَقَ بَنِي آدَمَ عَلَى صُورَةٍ كَثِيفَةٍ مِنْ طَبْعِهِمُ السُّفُولُ وَالْمُهْوَطُ وَخَلَقَ  
 الطُّبَى عَلَى صُورَةٍ لَطِيفَةٍ مِنْ طَبْعِهِمُ الْعُلُقُ وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَلَا يَصِحُّ  
 الْمَعْرَاجُ **الْجَوَابُ** عَنْ قَوْلِهِمْ هَذِهِ كَانَتْ رُؤْيَا فِي النَّامِ كُنْتُ هَذَا  
 لَا يَصِحُّ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْكَافِرَ يَرَى نَفْسَهُ فِي النَّامِ أَنَّهُ فِي السَّمَاءِ وَالْمُؤْمِنُ  
 يَرَى نَفْسَهُ فِي الْجَنَّةِ فَلَا يَظُنُّ تَخْصِيصَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا  
 يَظُنُّ تَخْصِيصَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا كَانَ ذَلِكَ فِي الْبَقْعَةِ **وَأَمَّا قَوْلُهُمْ**  
 إِنَّ طَبْعَ بَنِي آدَمَ السُّفُولُ وَالْمُهْوَطُ قُلْتُ بَلَى مِنْ طَبْعِهِ أَنَّهُ لَا يَمُنُّ  
 بِنَفْسِهِ الصُّغُودَ إِلَى السَّمَاءِ وَالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَمْرُجْ بِنَفْسِهِ  
 وَأَمَّا عُرْجُ بِهِ إِلَهُ تَعَالَى فَهُوَ عَلَى ذَلِكَ وَهَذَا كَمَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْحَجَرَ  
 وَالْمَرَارِ عَلَى صُورَةٍ كَثِيفَةٍ مِنْ طَبْعِهَا السُّفُولُ فَلَمَّا نَظَرَ إِنْشَاءً رَأَى حُجْلَ إِلَى  
 السَّمَاءِ فَاتَتْ الْحُجْلُ صَعِدَ فِي الْهَوَا فَكَذَلِكَ هَاهُنَا فَكُلٌّ مِنَ انْتِزَاعِ الْمَعْرَاجِ  
 وَالْعَجَاجِ لَا يَكْفِي وَلَكِنْ يَكُونُ مَبْتَدَأًا وَمِنْ انْتِزَاعِ الْأَسْرِ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ  
 فَانْتِزَاعُهُ لَئِنْ خَالَفَ الذَّنْصَ **مُشْئَلَةً** قَالَتْ الْمُعْتَمَلَةُ وَالْقَدَرِيَّةُ

ان العبد مستطيع بكسب نفسه بنفسه قبل الفعل وقال اهل  
السنة والجماعة ان العبد مستطيع بكسب نفسه لا بنفسه ولكن  
بقوة مسخر له في ثاني الحال من جهة الله تعالى مقارنة للفعل  
لا متقدمة ولا متأخرة عن الفعل فالجمعة لاهل الجماعة انا قد راينا  
احوال العبد تختلف في وقت يكون مخمرا وفي وقت يكون ساكنا  
وفي وقت يكون قاعدا وفي وقت يكون قائما فلو كان مستطيعا  
على الفعل قبل الفعل لكان لا يختلف احواله فلما كان احواله  
مختلفة علمنا انه غير مستطيع للفعل قبل الفعل ثم الاستطاعة  
على وجود استطاعة السبب واستطاعة الاحوال واستطاعة  
على الفعل فاما استطاعة السبب فتقدم على الفعل كالراد والاحالة  
وكذلك استطاعة الاحوال تتقدم على الفعل كحيوان الحول ووجود  
النصاب في باب الزكاة واما الاستطاعة على الفعل لا يجوز ان تتقدم  
على الفعل ولكنها معارضة له وكذلك اعضاء الانسان آلات للفعل  
وهي مقدمة على الفعل لان الله تعالى خلق اعضاء الانسان قبل فعله  
ولكن الاستطاعة على الفعل تحث له وقت الفعل من جهة الله تعالى  
مقارنة للفعل والدليل عليه ان القوة والاستطاعة شيان عارضان  
والعارض لا بقاء له في وقتين فاذا كان كذلك اذ اشعر في صلاة  
الظهر فاداهما وفرغ عنها فالقوة التي حثت له في تلك الصلاة قد  
انقطعت فلا بد ان تحث له وقت العزم قوة اخرى مقارنة للفعل  
لانه لو كان لا تحث له قوة اخرى لادى ذلك الى ان يفعل جميع الافعال  
بصورة واحدة وهذا لا يجوز لان الله تعالى هو الذي خلق جميع الاشياء

بقدر

بقدر واحدة لانه صفات الله تعالى لا نهاية لها لانه تعالى متكامل بكماله  
واحد وقادر بقدره واحد لا يقدر ان لا يكون خلق الاشياء بقدراته  
لادى ذلك الى ان تحث له في كل شيء قدره على فعله وهذا لا يجوز لانه  
هذا يؤدي الى ان يكون الله محتاجا والله غني وليس يحتاج فلما ثبت  
ان الله خلق الاشياء بقدره واحدة ثبت ان العبد يعمل الاشياء  
بقدرته واستطاعته وتحث له في كل شيء قدره على فعله ليعتد بها  
بين الخلق والمخلوق وليدفع تحت قوله تعالى والله الغني وانتم الفقير  
فلما تبين انه قد انقطعت تلك القوة التي كانت له في الصلاة  
الاولى فلا بد من ان تحث له وقت العزم قوة اخرى لانه لو لم تحث  
له قوة اخرى وقت العزم لكان كانه يعمل بالقوة التي قد تلاشت وذهبت  
وهذا لا يجوز لانه لو كان هذا الجواز لادى الى ان يترك الله تعالى خلقه  
والبطش باليد التي قد سقطت والمشى برجل قد سقطت فلمسا  
لم يحز ذلك فذلك لا يجوز ان تصلي صلاة بقوة قد تلاشت فاذا كان  
كذلك ثبت انه تحث له قوة وقت الفعل مقارنة للفعل لا متقدمة  
على الفعل ولا متأخرة عنه يدل عليه اننا لو قلنا ان العبد يكون  
مستطيعا على الفعل لصار العبد مستغنيا عن الله تعالى على كل حال  
وهذا لا يجوز لان الله تعالى قال والله المستعان فهذا يدل على  
ان العبد محتاج حتى يحتاج الى الاستعانة والدليل عليه قوله تعالى  
اياك نعبد واياك نستعين فلو كان العبد مستطيعا للفعل قبل  
الفعل لكان لا يحتاج الى الاستعانة فان قيل ان الرجل اذا طلق  
امراته واعتق عبدا متى تحث له قوة على الاعتاق والاطلاق فان

قلتم تحزن له قوة قبل ان يتكلم بها فهو من ههنا وان قلتم تحزن له قوة  
بعد الشروع فيه فيها ههنا اذ اشترع في الطلاق والعناق فقد انقضى  
ذلك ومضى ووقع **فالجواب** نحن لا نقول انه تحزن له قوة  
قبل الشروع فيه ولا بعد ولكن انما تحزن له قوة وقت الشروع فيه  
مقارنة للشروع حين شرع فيه وهذا كما قلنا اذا اراد القتلة  
فانما تحزن له قوة في الوقت الذي اراد الشروع فيها لا قبل الشروع  
ولا بعد ولكن في الوقت الذي اراد الشروع مقارنه له كذا في الطلاق  
والعناق وكذا كذا اذا اراد المحرم ان يتكلم به له قوة على الرمي  
مقارنة للفعل كذا كذا هاهنا **فان قيل** قال الله تعالى لا يكلف  
الله نفسا الا وسعها يعني طاقها فانه تعالى اخبر ان النفس لها  
طاقة على الفعل قبل الفعل **فالجواب** قلنا الماد من الآية نفقة  
النساء بدليل ان الله تعالى قال في آية اخرى مفسرا لا يكلف الله  
نفسا الا ما اتاها فهذه جملة والمحمل محمل على المفسر فاذا ثبت  
ان الماد من الآية النفقة فتلك قوة الاسباب ونحن به نقول  
ان القوة التي من جهة السبب فانها تتقدم على الفعل **فان قيل**  
وقال الله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا  
اخيرون ان العبد له استطاعة **الجواب** ان يقال قد روي  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الاستطاعة الزاد والرحلة  
فاذا ثبت ان الاستطاعة هي الزاد والرحلة فتلك الاسباب ونحن  
هكذا نقول ان قوة الاسباب تتقدم على الفعل وهذا السؤال منهم لا يصح  
ولكن يصح من مالك هذا السؤال لانه يقول ان الزاد والرحلة ليستا

بشرط

بشرط ثم عندنا يحدث للعبد في كل عمل يعمله توفيق في كل لحظة وفي  
كل لحظة يحزن له توفيق من الله تعالى مقارنا للفعل وكذلك في كل عصىة  
خذلان من الله تعالى مقارنا للفعل والمعتزلة يقولون ان الوعاء  
لا فائدة فيه لان العبد مستطيع قبل الفعل فينبغي ان يعمل ما ينفعه  
ولا يعمل ما يضره ويكره لاهول ولا قوة الا بالله ويقولون ان هذا  
شيء اتاه الشيطان على السنة الناس الا ترى ان الجواب عنه ان  
يقال قد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن تفسير  
لاهول ولا قوة الا بالله فقال الاعصية عن موصية الله الاعصية  
الله ولا قوة على طاعة الله الا بقوة الله **وروي** عن ابي حنيفة رضي  
الله عنه انه قيل له ان زفر يميل الى مذهب القدرية فقال له لا يميل  
اليه فدخل زفر يوما المسجد فقال لاهول ولا قوة الا بالله فقال  
ابي حنيفة رضي الله عنه الله اكبر يخاف من القدر **مسئلة**  
**قال اهل السنة والجماعة ان افعال العباد كلها**  
**مخلوقة لله تعالى** وقالت المعتزلة ان افعال العبد هي مخلوقة  
من العبد والعبد هو الذي يخلق ذلك والله خلق العبد ثم العبد يخلق  
الافعال حين كان اوשרا فالجواب انه هل السنة قوله تعالى والله خلقكم  
وما تعملون اخبر بان الله خلق اعمالنا وانفسنا **فان قيل** قوله وما  
تعملون اراد به المعركة والمعمورة ما يكون تحت من حجر وخشب  
ونحن به نقول بان ذلك مخلوق الله تعالى **فالجواب** ان يقال ليس  
كذلك كل من صنع ذكر الله وما تعملون اراد به العمل الا ترى ان قوله تعالى وما  
تعملون الا ما كنتم تعملون وقوله تعالى وما تجزئون الا ما كنتم تعملون **وجوب**



اخر فان الظاهر يقتضي ان علم خلق الله تعالى ومعلوم خلق الله تعالى كل من حاد عن الظاهر فهو محتاج الى الدليل ويدل عليه انه لو كان شي من الاشياء لم يكن مخلوق الله تعالى لكان ذلك نقصا في ربوبيته ولو كان شي لم يكن من مرز وفاته لكان ذلك نقصا في رازقيته كذلك لو كان شي من الاشياء لم يكن من مخلوقاته لكان ذلك نقصا في خالقيته وهذا يجوز يدل عليه انه لو كان العبد هو الذي يخلق فعل بنفسه لا يذو ذلك الا ان يكون الخالق اثنين وهذا يجوز وكل من قال بانه خلق فعل بنفسه فقد ادعى الشراكة مع الله تعالى وكل من ادعى الشراكة فانه كفر والدليل عليه قوله تعالى وخلق كل شي فقدره تقديرا ويقول له تعالى الله خالق كل شي فالتدبير بانه خالق كل شي **فان قيل** ان ظاهر هذه الآية يقتضي ان القرآن ايضا مخلوق وانهم قد خصصتم القرآن منه فكذلك هاهنا جاز لنا ان نخصص هذا من العموم **فالجواب** ان يقال ان القرآن لم يدخل في هذا العموم وذلك لانه القرآن صفة الله تعالى والله هو المتكلم وصفة المتكلم لا تدخل فيه الا ترى لو ان رجلا حلف وقال والله لافعلين جميع من في هذه الدار ولم يضر به نفسه فانه يبرأ عن يمينه ولا يجب عليه ان يضر بنفسه لانه هو المتكلم ولم يرد نفسه في ذلك فكذلك هاهنا لم يدخل القرآن في هذا لان القرآن صفة الله تعالى **وجواب** اخر ان يقال اننا قد خصصنا علم الله تعالى من هذا العموم واجمعنا على علم الله تعالى ليس بمخلوق فكذلك خصصنا القرآن من العموم وبقي الباقي على العموم كما كان **مسئلة** قال اهل السنة والجماعة انه ليس لله تعالى

صورة واجمعية وقالت المشبهة ان الله تعالى صورة الخلق لاهل السنة ان الصورة عبارة عن التركيب والتأليف فلا يجوز ان يكون الله تعالى صورة لان التركيب والتأليف صفات المحدثين والله تعالى قديم **فان قيل** هم انكرتم على من يقول لكم بان الله تعالى صورة وان كانت الصورة عبارة عن التركيب والتأليف فاي شي يضرنا **فالجواب** ان يقال انه يضركم ان كل مركب ومؤلف ومنضد لا يدل من مركب ومؤلف ومنضد وهذه من صفات المحدثين والله تعالى قديم **فان قيل** هم انكرتم على من يقول بان الله تعالى صورة لا كالصورة كما يقول بانه شي لا كالاشياء والليل عليه ماروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق ادم على صورته **فالجواب** ان يقال بان اخر كلامه يقتضي اوله واوله يقتضي اخر لانهم يقولون لا كالصورة ثم يحتجون بحديث النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ادم على صورته **فالجواب** عن احتجاجهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ادم على صورته ان يقال في الخبر زيادة لم ينقلها الراوي وهو انه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قالت اليهود ان الله تعالى خلق ادم على صورة فاليهود هكذا يقولون لانهم يقولون عزير ابن الله فالتدبير صلى الله عليه وسلم قال حكاية عنهم الا ان الراوي لم يسمع اول الخبر **وجواب** اخر ان الخبر له قصة وهو ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من رجل وهو يضرب وجهه غلام له ويقول قبح الله وجهك ووجه من اشبه وجهك فقال النبي صلى الله عليه وسلم

اخر فان الظاهر يقتضي ان علم مخلوق الله تعالى ومعلوم مخلوق الله  
 تعالى كل من حاد عن الظاهر فهو محتاج الى الدليل ويدل عليه انه لو كان  
 شي من الاشياء لم يكن مخلوق الله تعالى لكان ذلك نقصا في رتبته  
 ولو كان شي لم يكن من موز وقاته لكان ذلك نقصا في رتبته كذلك  
 لو كان شي من الاشياء لم يكن من مخلوقاته لكان ذلك نقصا في حقيقته  
 وهذا لا يجوز بل عليه انه لو كان العبد هو الذي يخلق فعل بنفسه  
 لا في ذلك الا ان يكون الخالق اثنين وهذا لا يجوز وكل من قال بانه خلق  
 فعل بنفسه فقد ادعى الشراكة مع الله تعالى وكل من ادعى الشراكة فانه يكره  
 والدليل عليه قوله تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا وقوله تعالى  
 الله خالق كل شيء فانه اخبر بانه خالق كل شيء **فان قيل** ان  
 ظاهر هذه الآية يقتضي ان القرآن ايضا مخلوق وانهم قد خصصتم  
 القرآن منه فكذلك هاهنا جاز لنا ان نخصص هذا من العموم  
**والجواب** ان يقال ان القرآن لم يدخل في هذا العموم وذلك لان  
 القرآن صفة الله تعالى والله هو المتكلم وصفة المتكلم لا تدخل فيه  
 الا ان يلو ان رجلا حلف وقال والله لافعلين جميع من في هذه  
 الدار ولم يضمن بنفسه فانه يبرأ عن يمينه ولا يجب عليه ان يضر  
 نفسه لانه هو المتكلم ولم يبرح بنفسه في ذلك فكذلك هاهنا لم يدخل  
 القرآن في هذا لان القرآن صفة الله تعالى **وجواب** اخر ان يقال  
 انا قد خصصنا علم الله تعالى من هذا العموم واجمعنا على علم الله تعالى  
 ليس بمخلوق فكذلك خصصنا القرآن من العموم وبقي الباقي على العموم  
 كما كان **مسئلة** قال اهل السنة والجماعة اسم ليس لله تعالى

صور اول

صورة وانجارية وقالت المشبهة ان الله تعالى صورة فالحجة لاهل  
 السنة ان الصورة عبارة عن التركيب والتأليف فلا يجوز ان يكون الله  
 تعالى صورة لان التركيب والتأليف صفات المحدثين والله تعالى قديم  
**فان قيل** هم انكرتم على من يقول لكم بان الله تعالى صورة وان كانت  
 الصورة عبارة عن التركيب والتأليف فاي شيء يضمنا  
**الجواب** ان يقال انه يضربكم ان كل مركب ومؤلف ومنفرد  
 لا يتولد من مركب ومؤلف ومنفرد وهذه من صفات المحدثين  
 والله تعالى قديم **فان قيل** هم انكرتم على من يقول بان الله تعالى  
 صورة لا كالصورة كما يقول بانه شيء لا كالاشياء والدليل عليه  
 ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق ادم  
 على صورته **والجواب** ان يقال بان اخر كلامكم ينقض اوله  
 واوله ينقض اخره لانكم تقولون لا كالصورة ثم تحجبون بحجب النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ادم على صورته **ثم الجواب** عن  
 احتجاجهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق ادم على صورته  
 ان يقال في الخبر زيادة لم ينقلها الراوي وهو انه روى عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انه قال قالت اليهود ان الله تعالى خلق ادم على  
 صورته فاليهود هكذا يقولون لانهم يقولون عزير ابن الله والنبي  
 صلى الله عليه وسلم قال حكاية عنهم الا ان الراوي لم يسمع اول الخبر  
**وجواب** اخر ان الخبر له قصة وهو ما روي عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انه من رجل وهو يضرب وجه غلام له ويقول قبح  
 الله وجهك ووجه من اشبه وجهك فقال النبي صلى الله عليه وسلم

ان احكم اذ اضرب غلامه فليترك الوجه فان الله تعالى خلق  
ادم على صورة هذا الغلام وان من استحق الوعيد ذلك الرجل  
لان الله سبحانه الانبياء حيث قال ووجه من اسبه وجهك ووجه  
الانبياء يشبه وجهه ولهذا استحق الوعيد **فان قيل** هذه  
زيادة لتزجدها ببعض الرواة والصحيح انه من رجل وهو يضرب  
وجه غلامه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تفجع الوجه قالت  
الله خلق ادم على صورة **فالجواب** ان يقال بان معنى قوله  
خلق ادم على صورة هذا كناية ولكننا لا بد في الغالب ترجع الى  
ما يليها وما يليها ادم لقوله تعالى استعينوا بالصبر والصلاة وانها  
كبيرة فانها واجبة الى الصلاة لقربها يعني على صورة ادم **فان قيل**  
فما قاله تخصيص هذا ادم وكل شيء خلقه الله على صورة ذلك  
الشيء ومع ذلك لم يقل في سائر الاشياء **فالجواب** ان يقال  
انما خص ادم بهذا لكي يعلم ان ادم لم يخلق من نطفة وان سائر بني ادم  
خلقوا من نطفة ثم من علقته ثم من مضغة ثم من العظام وادم  
خلق من صورته هذه من التراب ابتداء من غير ان كانت نطفة  
والدليل ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد بهذا لكي يعلم ان النطفة  
ليست بقديمة وانها ليست اصل بني ادم وهم يقولون بانها قديمة  
ويقولون انه كان قبل ادم خمسين ادم ذرية كل واحد منهم مثل ربه  
سبعة الاف مرة فاراد النبي صلى الله عليه وسلم بهذا ان النطفة ليست  
بقديمة وان الله تعالى خلق ادم على صورته من التراب بخلاف ما قالت  
الهرية والزنادقة ان النطفة قديمة وانها اصل بني ادم فانهم

يقولون

يقولون التراب من زبد الماء والماء من الجوهر وخلق الجوهر من شيء فخلق  
الجوهر مثل الدنيا فقال لمن خلقك فلم يرد فنظر اليها لهيبة فذاب ثم خلق  
منه نارا فغلى وارفع التراب فخلق منه الارض وخلق الجبال من مروج  
الماء والمذهب عند المسلمين ان الله تعالى خلق الاشياء لا من شيء **وجواب**  
**اخر** ان يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد بقوله ان الله خلق ادم على  
صورته تشريفا لادم يعني ان الله خلق ادم وادخل الجنة فلما اعصى ادم  
ربه اخرجهم ولم يغفره عن حاله ولم يجعل مسجدا كما ان الجنة كانت على صورة  
حسنة وكانت على صورة البعير فلما غضب الله تعالى عليها غير حالها  
واخرجها من الجنة وسلب منها قوائمها وجعل التراب رزقها وكذلك  
الطاووس كان له صورة حسنة وكان له جلال حسن فلما اعصى  
الله تعالى سلب عنه تلك الصورة الحسنة وغير جلله عن حالهما  
**واتر ادم عليه السلام** فلم يبق الله تعالى شيئا من صورته فهذا معنى  
قوله عليه السلام ان الله خلق ادم على صورته والذي قال لا تفجع الوجه  
انما ذكر الوجه للمزج عن الصبر عليه وذلك لان الله تعالى هو الذي خلق  
وجه الانسان بلا واسطة بقوله كن فيكون وكذلك العورة وامسا  
سائر الاعضاء فان الملك يخلقها بامر الله تعالى ولهذا ذكر العلماء الضرب  
على وجه الدابة لان وجهها يسمى وجهها وكذلك كرم بعض العلماء ان  
يضرب الماء على وجهه وقت الغسل ولكن ينبغي ان يسمى مسحا رفيقا  
**فان قيل** اليس قد روي في الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال اسم الرب يقع على السيد الاتري الى زكرا حيث قال رب اني يكون  
لي غلام وكانت امراتي عاقرا فذلك هاهنا والدليل على صحة ما ذهبنا



إليه قوله تعالى الباري المصور سمي نفسه مصورا فمن قال بانه صورة  
 فانه يكفر ومن قال هذه الالية بنصب الواو فان كان متعمدا فانه يكفر  
 وان كان خطأ فانه لا يكفر ولكنه ان كان في الصلاة فسدت صلاته  
**فان قيل** لو قلنا بانه ليس لله تعالى صورة فانه يؤدي الى التعطيل  
**فالجواب** ليس كذلك لانه ليس كل ما كان موجودا بصورة  
 الا ترى ان الروح بالاجماع موجودة ومع ذلك ليس لها صورة  
 وكذلك العقل ليس له صورة ومع ذلك موجود فلهذا لم يخلو فان  
 والباري تعالى خالق الاشياء كلها وكل من وصفه بان له صورة فقد  
 وصفه بصفات المخلوقين فيكفر **قال الشيخ** رضي الله عنه  
 سمعت الشيخ ابا علي الشافعي رضي الله عنه يقول سمعت ابا  
 الليث الشافعي يقول سمعت الفقيه الجليل ابا جعفر رضي الله عنه  
 يقول لا فرق بين عبادة الاوثان وبين هؤلاء المشبهة لادب  
 عبادة الاوثان صورة واصورة بايديهم فعبادتها والمشبهة عتورا  
 صورة يقولونهم فعبادتها **فان قيل** قال الله تعالى ولقد زانا الجميم  
 كثير امن الجن والانس اللهم قلوا لا يقعون بها الالية فابتدأ  
 تعالى عنهم ونفى عنهم هذه الاشياء فهذا يدل ان الله تعالى اثبت  
 لنفسه هذه الاشياء حتى يكون هذا اذا اللهم **فالجواب** ان الله  
 تعالى لم ينصف عنهم الجهل والبدن وما ذكر لانهم كانت لهم الاجل والبدن  
 والعين فثبت ان الله تعالى لم ينصف عنهم ذلك ولكن نفى عنهم الصفات  
 يعني انهم لا يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون ولا يسمعون انفسهم الصفات  
 وهي السمع والبصر والكلام الا ان الله تعالى هذه الصفات بغير آلات

فان

فان قيل قد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله  
 تعالى يتجلى لاهل الموقف يوم القيامة على صورة لا يعرفونه ثم يتحول الى  
 الصورة التي يعرفونها **فالجواب** ان الصورة قد ذكرها الصفة  
 الا ترى انه يقال هذه صورة هذا الامر يعني صفته لان الامر ليس له  
 صورة فذلك لك يقال عرفت صورة الامر يعني صفته ويقال كيف  
 صارت صورة هذا الامر يعني صفته فذلك لها هذا ذكر النبي صلى  
 الله عليه وسلم الصورة وادخلها الصفة وذلك لان العباد عرفوا  
 الله تعالى في الدنيا بالتجاوز والكرم والعفو فاذا كان يوم القيمة  
 فان الله تعالى يظهر السياسة والعزل والشفاعا والبر وسقوط الجحيم  
 فتقول العباد لا نعرفك يعني ما كنا في الدنيا عرفناك بهذه الصورة  
 فيتحول الله تعالى الى صورة يعرفونها فيها يعني الى صفة يعرفونها لان  
 الله تعالى يظهر يعرفونك الكرم والعفو والاحسان والمغفرة والرحمة  
 فهذا المراد بالخبر **فان قيل** قد روي في الخبر عن الثقات عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انه قال تنادي النار وتقول يا رب في مزيد  
 في مزيد حتى يضع الرب قدمه فيها **الجواب** ان القدم اراد به  
 ما كان في قديم علمه وسابق علمه من الاشقياء واللعنة لان القدم  
 يذكر ويراد به القديم الا ترى ان قوله تعالى ان لهم قدم صدق عند  
 ربهم يعني سابق السعادة عند ربهم والقدم انما سمي قدما  
 لان الله تعالى خلقها قبل سائر الاعضاء ثم يبين عليها الشاق فلمسا  
 ثبت بهذه الدلائل ان القدم يذكر ويراد به القديم فالمراد بهذا  
 الخبر يعني من كان في قديم علمه من اهل النار **فان قيل** قد

روى في خبر اخر حتى يضع الرب رجله فيها **الجواب** ان هذه زيادة لم  
 تثبت ولئن ثبتت فالمد بالرجل الجماعة الا ترى ان العرب تقول مرق رجل  
 جواد اي جماعة جواد فكذا لك هاهنا انما اراد به الجماعة يعني جماعة من  
 قريش حببت عليهم النار **فان قيل** اليس قد روى عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم انه قال ينزل الله تعالى الى السماء الدنيا وفي رواية في كل ليلة الى السماء  
 الدنيا وفي رواية ينزل الله تعالى الى السماء الدنيا في كل ليلة النصف من عباده  
 فيقول هل من داع فاجيبه هل من مستغفر فاغفر له هل من تائب فأتب  
 عليه **الجواب** عن هذا من وجوه احدها ان يقال قد روى  
 عن الاوزاعي انه سئل عن هذا الخبر فقال يفعل الله ما يشاء يعني ينزل  
 شيئا من الاشياء وهو الرحمة والتوفيق للمؤمنين الا انه لما كان ذلك الشيء  
 ينزل باقر الله تعالى نسب النزول الى الله وهذا كما يقال ضرب الامير فلانا  
 وان كان لم يضربه بنفسه ولكن امر غيره بضربه وكذا لك يقال نادى  
 الامير في البلدة وان كان لم يناد بنفسه وانما امر غيره ولكن لما كان ذلك  
 بامر الامير نسب اليه فكذلك هاهنا **الجواب** اخر قد روى في الخبر  
 ينزل الله تعالى بضم الباء فاذا صحت هذه الرواية ارتفعت الاشكال  
 لانت معناه ان الله ينزل ملكا من الملائكة بما شاء وبه يأمر **الجواب**  
**آخر** قد روى عن علي رضي الله عنه انه سئل عن هذا فقيل له  
 ينزل الله تعالى كما قال فقال علي رضي الله عنه النزول من الله تعالى الا يقال  
 على العباد يعني ان الله تعالى ينظر الى عبادهم بالرحمة والشفقة لا ان الله  
 تعالى يرى العباد في العوالم كلها ولكن المراد من هذا الخبر ان الله تعالى  
 ينظر اليهم بالرحمة لا ان النزول في القرآن على وجه من هذا ما كان المراد

بحقيقة

به حقيقة النزول كما قال الله تعالى وانزلنا من السماء ماء طهورا وما قال  
 الله تعالى ان انزلنا الذكر وانما انزلنا طهرون وانما اراد به اعلمنا وانهما  
 فكذا لك هاهنا ذكر النزول ولم يرد به الانتقال ولكن اراد به الاقبال  
**فان قيل** اليس قد قال الله تعالى وجاء ربك والملك صفا صفا وفي  
 موضع اخر فاني الله بينا نهم من القول عند خبر عليهم الشفيع وقال تعالى  
 هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام **الجواب** عن قوله  
 وجاء ربك والملك صفا صفا يعني جاء ربك بالملك صفا صفا فذكر  
 الواو والمراد به الباء **الجواب** اخر ان يقال معناه وجاء امر ربك  
 الا ترى ان قوله تعالى فاتاهم الله من حيث لم يحتسبوا معناه اتاهم  
 عذابه من حيث لم يحتسبوا الا ان الآية نزلت في شأن يهود بني  
 قريظة ومن قال بان الله ينزل فانه يقول ينزل الى دار المؤمنين لا الى  
 دار الفاسقين فاما اجمعنا على ان هناك اراد به اتاهم عذابه فكذا لك  
 هاهنا معناه جاء امر ربك وحكم ربك **واقا** الجواب عن قوله فاني  
 الله بينا نهم من القول بعد يعني استهلكهم واستأصل ساقهم وقطع  
 دابرهم ولم يبق منهم ديار ولا نار والاية نزلت في شأن النمرود  
 ابن كنان **الجواب** عن قوله هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في  
 ظلل من الغمام والظل هو السحاب تحت المرق وقوله هل ينظرون يعني هل  
 ينتظرون الا ان ياتيهم الله بظلم من الغمام وقالوا ايضا معناه الا ان  
 ياتيهم الله بحكم من احكامه **مسئلة** قال اهل السنة والجماعة  
**ان القدر خير من شره وحلمه ومتره بعضاء الله تعالى**  
 وقالت المعتزلة والقدرية ان الله خير من الشر من العباد

واجتمعوا بان الخير والشر كله يعلم الله تعالى وعيب الشر يرجع الى فاعله ولا  
يرجع الى الله تعالى واجمعوا على ان الشر لا يكون بامر الله تعالى ولا برضائه  
فاختلفوا في الارادة والمشيئة والقضا قال اهل السنة والجماعة  
بانه يكون بقضاء الله وبقدرة ومشيئته والمشيئة والقضا والقدر  
يرجع الى العلم وقالوا كما انه يكون بعلمه وعيب ذلك يرجع الى العبد وقالت  
المعتزلة والقدريّة انه لا يكون بقضائه وقدره ولا بمشيئته كما لا يكون  
بامره وكما لا يامر بالشر ولا يبرئه فلذلك لا يقضيه ولا يبرئه فالجمعة  
لاهل السنة والجماعة وما تشاؤون الا ان يشاء الله ولم يفصل بين  
الخير والشر ولقوله تعالى قل كل من عند الله ولم يفصل ولقوله وكل صغير  
وكبير مستطير يعني مكتتب ولقوله تعالى ولقد اخترناهم على علم ناعلم  
بانهم اهل الاختيار وقال في موضع اخر واضل الله على علم يعني علم  
بانه اهل الضلالة فثبت بهذه الدلائل بان الخير والشر كله من  
الله تعالى وان الله تعالى علم ان اهل الكفر فلو قلنا بانه اراد منه  
الكفر كانت مشيئته توافق علمه ولو قلنا بانه لم ير منه الكفر كانت  
ارادته تخالف علمه وهذا لا يجوز لانه لا يجوز ان تخالف ارادته علمه  
فلما كان علمه الكفر اراد منه الكفر لانه لو لم ير منه الكفر لصار كان  
الله تعالى ارادته ما علم بانه لا يكون وهذا لا يجوز لانه لو أدى الى بطلان  
علمه فان قيل ان كان يؤدي الى بطلان علمه فاي شيء يضرنا قيل  
له يضرنا لم لا يؤدي الى السفة والله تعالى متعال عن السفة فكل من  
وصف الله تعالى بالسفة والجهل فانه يكفر وهذا بخلاف الامر وذلك  
لان ههنا جاء النعم بان الله تعالى لا يامر بالسوء والخشاء وقوله

تعالى والله

تعالى والله الذي يحب الفساد فلما اورد النعم بان الله تعالى لا يامر بالسوء  
فلهذا قلنا بانه لا يامر بالشر وكذلك المشيئة لان في المشيئة قد جاء  
التصريح بان الله تعالى يشاء ذلك وهو قوله تعالى قل كل من عند الله ولقوله  
تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله فلعله انما لا يجوز ان تخالف ارادة الله  
تعالى على حاله في القول الا ان الله تعالى لما علم ان المشيئة الهية  
يسجدون اراد من السجود فلما علم ان ابليس ان لا يسجد لم ير منه السجود  
فثبت بهذا انه لا يجوز ان تخالف ارادته علمه ولما اجمعنا بان  
الله تعالى علم من الجاهل الكفر علمنا انه اراد منه الكفر حتى تكون ارادته  
موافقة لعلمه لانه لو لم ير منه الكفر اراد منه الايمان لصار كان الله اراد  
منه ما علم بانه لا يكون وهو محال وهذا بخلاف الامر لانه قد يجوز ان  
يامر الله تعالى شيئا ولا يبرئه ولا يجوز ان يخالف امره وارادته الا ان  
الله اراد ابليس بالسجود ولم ير منه السجود وكذلك امر ادم عن اكل  
الشجرة واراد منه خلاف ذلك وامر ابراهيم بذبح ولوه واراد منه  
خلاف ذلك وكذلك امر المؤمنين باقامة الصلاة فمنهم من اراد منه اقامة  
الصلاة ومنهم من لم ير منه ذلك فكل من اراد منه اقامة الصلاة اقامها  
وكل من لم ير منه اقامة الصلاة لم يرها فثبت بهذه الدلائل على انه لا يجوز  
ان تخالف ارادته وقضاؤه وقدره فلذلك ههنا انه لا يجوز ان تخالف ارادته  
علمه فلما اجمعنا على انه يعلمه فلذلك وجب ان يكون بارادته والمعنى  
الجامع بينهما ان كل واحد منهما صفة من صفات الذات فتعقّب المشيئة  
والارادة على العمل كما ان الله تعالى لا يجبرهم على المعصية فلذلك قضاه  
وارادته ومشيئته التجبره على ذلك ولكن العبد مخير ومستطيع وامر



يستحق العبد العقوبة لتركه الزمى وارتكابه ما نهى الله تعالى عن ذلك  
والدليل على الخير والشكر بحسب الله تعالى قوله وما تشاؤون الا ان  
يشاء الله وقوله تعالى وكان امرا لله مغفولا ولقوله تعالى انا كل شيء خلقناه  
بقدر وقوله تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا ولما روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه قال لو رين ثابت لو كان لك مثل جبل احد ذهبا  
فالتفتت في سبيل الله تعالى ما قبل منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم ان  
اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطاك لم يكن ليصيبك وان مت على غير  
هذا دخلت النار وفي رواية قال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى  
لو عذب اهل سمواته واهل ارضه لعذبهم وهو غير ظالم ولو رحمهم  
كانت رحمة الله عليهم خيرا من اعمالهم ولو كان لك مثل جبل احد ذهبا فالتفتت  
في سبيل الله ما قبل منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم ان ما اصابك لم يكن  
ليخطئك وما اخطاك لم يكن ليصيبك وان مت على غير هذا دخلت  
النار **وقدر** روى عن علي رضي الله عنه انه قال الاعمال ثلاثة فابغض  
وفضائل وقعاي **فاما** الخافض فيها امر الله تعالى وقضائه وقدره وادبه  
ومشيئته **واما** الفضائل ليست بامر الله ولكن باقتضائه وقدره ومشيئته  
وامرته ومحبه **واما** المعاصي فليست بامر الله ولا برضاه ولكنها  
بقضائه ومشيئته وادبه **فان قيل** لو ان الله تعالى يقضى بالشر  
ثم يعذبهم على ذلك لكان ذلك جورا منه وظلم **الجواب** ان يقال  
وان كان الشر يقضاه الله فانه العبد محتمل مستطيع لان القضاء لا يجبره  
على ذلك لان القضاء صفة القاضى والصفة لا يجبر احد على الفعل  
الا ترى ان التجارة لا تجبر التجار على التجارة وكذلك الحياطة لا تجبر

الحياطة على الفعل فكذلك هاهنا صفة الله لا يجبر العبد على الفعل  
ولكن العبد محتمل مستطيع فكذلك يستحق العقوبة وهذا كما قلنا في  
الرجل اذا حلف وقال لعبد ان دخلت الدار فانت حق فدخل الدار فانت  
بعتى ولو لم يوجد منه اليمين لكان لا يعتق بدخول الدار ومع هذا لا يقال  
ان الله يمين اجبره على الدخول فكذلك هاهنا وان كان هذا بقضاء الله  
تعالى فلا يدل على ان القضاء اجبره على ذلك ولكن العبد محتمل مستطيع  
فذلك يستوجب العقوبة **وجواب** آخر ان يقال ان الله تعالى  
قضى بالشر واغواه على العبد وامره في الظاهر بالخير فاذ لم يعمل بالشر  
فحينئذ ظهر له بانه قد كان قضى عليه ذلك والامر بالخير قد سبق له  
على حالة التي ظهرت له وهو وترك ما امر الله تعالى في الظاهر فذلك  
يستوجب العقوبة **فان قيل** لو ان الله تعالى قضى بالشر فان العبد  
لا يمكنه ان يفر عن القضاء فيؤدى ذلك الى ان ينسب الشر الى الله تعالى  
**فالجواب** ان الله تعالى وان قضى بالشر فان العبد اذا فعل ذلك  
قد ترك كل فعل العبد لان ما يعمل العبد من الحسنه فذلك كل فعله وما  
يعمل من الشر فذلك كل فعل العبد وان كان ذلك بقضاء الله وقدره  
فلا ينسب الى الله والقضاء يمتنع من فعل العبد وفعل العبد يمتنع من  
قضاء الله فثبت بهذا على ان الشر لا ينسب الى الله تعالى ويدل على ان  
هذا يؤدى الى الفجيع الفاحش وذلك لان الله خلق آله الزنا ثم لا يقال  
بآله الزنا فانسب الى الله وكذلك خلق الله تعالى الحكة والعبد هو  
المخلوق لا الله والحكة من صفات العبد لا من صفات الله تعالى فكذلك  
هاهنا وان كان الشر يقضاه الله فانه لا ينسب الى الله **فان قيل**

أليس قد روي عن ابن عمر رضي الله عنه انه قال لبنيك والرعي اليك  
 والخير اليك والشر ليس اليك **فالجواب** ان معنى قوله ليس اليك  
 يعني الشر لا ينسب اليك لانه ليس من الاديان ينسب الشر الى الله تعالى  
 كما انه ليس من حسن الادب ان يقول الانسان يا خالق البعوضة ولكن  
 ينبغي ان يقول يا خالق السموات والارض فكذلك انما قال ذلك يعني ليس  
 من حسن الادب ان ينسب الشر الى الله وان كان بقضائه وقدره **فان**  
**قيل** اليس قال الله تعالى وما الله يريد ظلمنا للعباد **الجواب** معناه  
 ان الله لا يريد ان يظلم العباد بعضهم بعضا **فان قيل** قد قال الله تعالى  
 والله يريد ان يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات الآية فالتعبد  
 تعالى فرق بين ارادته وبين ارادة الممجد وقوله تعالى يتبعون الشهوات  
 يعني تكاح المحارم الاخوان من الاب والعم والخال فثبت ان الله  
 تعالى لا يريد الشر **الجواب** ان يقال ان الآية نزلت في شأن امة  
 النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لان الله تعالى علم في سابق علمه ان القحابة  
 رضي الله عنهم ببركة الرسول عليه الصلاة والسلام لا يميلون ميلا عظيما  
 ونحن هكذا نقول ان كل من علم الله في سابق علمه الخير فان الله لا يريد  
 منه الشر وكل هذا مما وقع فيما ان كل من علم الله تعالى منه الشر هل يريد  
 منه الشر لا يريد منه الشر وليس في الآية شيء من هذا **فان قيل**  
 قال الله تعالى وما خلقنا الجن والانس الا ليعبدون يعني لم يوحى  
 وانهم يقولون بانه خلقهم ليعصوه **قلت** هذا بناء على ما تقدم وهو قوله  
 تعالى وتذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين **فان قيل** اي شيء الدليل عليه  
**الجواب** ان الدليل عليه قوله تعالى ولقد رانا للجهنم كثيرا من الجن

والانس يعني خلقنا **فان قيل** ان هذه الالام الصيرة والعاقة  
 يعني انهم صاروا للجهنم في العاقبة فسبحانهم في الابد بذلك الاسم  
 والدليل عليه ما قال الله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا  
 يعني جولي فرعون وهن ما التقطه ليكون لهم عدوا وحزنا ولكن  
 ولكن لما صاروا العاقبة عدوا لهم سبوا الله تعالى عدوا لهم في الحال  
 ولذلك يقول القائل لروا الموت وبنو الخراب ولكن لما صاروا في العاقبة  
 للموت والخراب سبوا الله تعالى فذلك ها هنا لما صاروا في العاقبة لجهنم  
 سبوا الله تعالى فذلك فقال ولقد رانا للجهنم كثيرا من الجن والانس  
**الجواب** ان يقال هنا جولي فرعون لم ير من الغيب فذلك  
 جعلت ذلك الالام العاقبة وكذلك السعير الذي ذكره وأما ها هنا  
 فالتعبد ان الله تعالى يعلم الغيب ويعلم ما يكون في الاخر فعلمنا ان المراد من قوله  
 تعالى ولقد رانا للجهنم يعني خلقنا **فان قيل** لم خلقهم لجهنم والله  
 لا يحب الفساد **الجواب** بل نحن هكذا نقول بان الله لا يحب الفساد  
 ولا يرزاه لان الله تعالى قال ولا يرزى لعباده الكفر ولكن يريد ويشاء  
 الاخرى ان الله تعالى اراد بان خلق نفس ابليس ومع ذلك فان الله  
 لا يحب نفس ابليس **فان قيل** ان الله تعالى قال في سورة الانعام سيعول  
 الذين اشركوا ليشاء الله ما اشركنا ولا ابائنا ولا نحن من شيء لذلك  
 كذا الذين من قبلهم حتى دافوا باسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا الآية  
 فان الله تعالى حكى عنهم انهم قالوا ليشاء الله ما اشركنا ولا ابائنا ولا نحن  
 من شيء رشحهم عليهم ذلك فقال تعالى كذلك كذب الذين من قبلهم  
 حتى دافوا باسنا قل هل عندكم من علم يعني في التوراة فتخرجوه لنا ان

تَتَّبَعُونَ إِلَّا الظُّلَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْضَعُونَ يَعْنِي تَلْذُبُونَ فَلَوْ كَانَ الشَّيْءُ مَحْسُومَةً  
اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مَا قَالُوا **الجواب** بأن قوله كذلك كذب الذين  
من قبلهم لم ينصرف إلى قولهم سيقول الذين أشركوا وإنما انصرف إلى ما قبله  
وهو قوله تعالى وقالوا هذه أنعام وحش لا يطعمها إلا من نشأ بزعمهم الآية  
والدليل على صحة وعاشاؤون إلا أن يشاء الله وقال في موضع آخر  
ولو شاء لهداكم أجمعين فثبت أن الآية انصرفت إلى ما قبله وهو قوله  
وقالوا هذه أنعام وحش لا يطعمها إلا من نشأ فان قيل فما دليل قوله  
سيقول الذين أشركوا **الجواب** أن يقال فيه فإين جليل  
وذلك أنهم كانوا يقتلون بذلك وكانوا يقولون إنما معز وروث بهذا ولو  
شاء الله لمعبودنا من دونه من شيء فحق معز وروث بهذا والله تعالى  
ذكر ذلك على وجه الإنكار عليهم يعني وإن كان لو شاء الله ما عبدتم من  
دونه من شيء فان مسيئة الله لا تكون عندكم لكم لأنكم تركتم الأمر والنهي  
وهما ظاهران والقضاء والمشيئة باطنان فانتم تركتم الظاهر فتركتم  
استحقاق العقوبة وهذا كما قال الله تعالى في سورة يونس وإذا قيل لهم  
انفعلوا ما أمرناكم قالوا لا والله قال الذين كفروا للذين آمنوا اطعموا من لو شاء الله  
أطعمه إن أنتم إلا فئال مبين يعني اطعموا من لو شاء الله أنفعه فأنفعه  
تعالى ذلك عليهم قال وإن كان لو شاء الله أطعمه فان مسيئة الله  
لا تكون عندكم لأنه لو كان هذا عند المكان الأغنياء كلهم معز وروث لا يجي  
عليهم الزكاة فان قيل قال الله تعالى الذي أحسن كل شيء خلقه أخبر  
بأنه إنما خلق الحسن والقبح جميعا **الجواب** أن يقال بأن الكل  
يذكر ويراد به البعض الأتري إلى قوله تعالى تدمر كل شيء بأمر ربها

وفي محله

وربح عاد لم تدمر جميع ما كان في الدنيا وإنما دمرت ما كان لها ذلك  
قال الله تعالى جعل على كل جبل منهين جزأ أو إنما جعل على أربعة  
أخيل فذكر الكل وإرادته البعض وكذلك يذكر البعض ولا يرد به الكل الأتري  
في قصة خربيل بن خابيل ابن عم فرعون حيث قال وإن بك صادق  
يقيمكم بعض الذي يعلم وإنما يصيبهم جميع الذي يعلم الرسل فثبت  
أن الكل يذكر ويراد به البعض فصارت الآية قال أحسن بعض ما خلقه  
والدليل على أن الله خلق القبح وهو العرصة في الرؤية والنظر وإن كانت  
أحسن خلقه في الحكمة فثبت بأنه إرادته البعض والمراد أن جوده الله  
يقال أحسن وحسن ويذكر ويراد به غيره لأنه يقال فلا تحسن كذا  
وفلا تحسن كذا ولذلك قال على رضي الله عنه قيمة كل امرئ  
ما يحسنه فصارت الآية أخبرنا عن كل شيء خلقه فان قيل  
قال الله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت **الجواب** إنما إرادته  
خلق السموات والأرض فان قيل قال الله تعالى ما أصابك من حسنة  
فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك **الجواب** إنما أصيب  
بفعل نفسه يقال أصيب وأما إذا قيل أصابته إنما يراد به من فعل الغير  
والدليل عليه أن الله ذكرها هنا في أول الآية قل كل من عند الله **جواب**  
أخر روى عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه قال ما أصابك من  
سيئة فإذن الله ولكن بذنبك وقال بعضهم ما أصابك من حسنة  
فمن الله يعني ما أصابك من خصب وخراب وسعة في ممة الله  
عليك وما أصابك من سيئة يعني من جلد وقطع في ذنبك  
**جواب** أخر قال بعضهم بأن الآية على ظاهرها وذلك لأن





عائى رضى الله عنه الثالثة فناء اليه فاذا هو شخصى موضوع فى قطن  
فى لوج وهو مضطرب الا ان اعضاه لا تعمل ولا تتحرك ولا تصنع شيئا من  
الاعمال **فقط على رضى الله عنه وان شاء يقول**  
**سُبْحَانَ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَبُحْرُهُ** ولا رزق المتقين والخير  
لو كان رزق العباد من جلد **ما نلت من رزق ربنا فملا**  
ولعله تعالى فوز رب السما والارض الله الحق مثل ما انكم تظنون  
بعض قول لا اله الا الله بعضى كما انكم تظنون من قول فهو حق عليكم  
والله حق كما تقولون فكذلك الرزق حق ويدل عليه قوله تعالى هو  
الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم فانه تعالى ذكرها هنا اربعة  
اشياء ثمة رانيا ثلاثة ليس لعمل العبد فيها ثمة فكل ذلك  
الرزق ولعله تعالى لا نسالك رزقا نرى ولا عاقبة للتقوى  
يعنى لا نسالك ان تزرق نفسك وعيالك فثبت بهذه الدلائل  
على ان الارزاق مقسومة معلومة والنظر في ذلك لا نازي واحدا  
يصل صباه بمسائه ومسائه بصباهه ولا يجد غنى باكله  
واخر في نعم كثيره متمتع فيها فاعلمنا بان ذلك كله بقضاء  
الله وقدره والدليل على ان الارزاق ليست بالملك قوله تعالى وقامى  
دابة في الارض الاعلى الله رزقها فانه تعالى اخبر بانها مامنة دابة في  
الارض الاعلى الله رزقها ثم الجنة والرواية ليس لهم ملك فثبت  
بان الملك ليس هو الرزق ولكن الرزق هو الغدا وذلك من الله تعالى  
لان يد على قسمة الله تعالى ولا يفيض مسئلة قال اهل السنة  
والجماعة بان جميع ما يصيب العبد من المحن والشداك

كله

**كله بقضاء الله** وقالت المعتزلة بان جميع ما يصيب العبد من  
المحن قد لك لترك جهد العبد وليس ذلك بقضاء الله تعالى وهذا  
الخلاف يرجع الى ما ذكر قبل هذا ان الشن عندنا بقضاء الله وقالت  
المعتزلة والقدرية بان الشن ليس بقضاء الله **ودليلا** فان  
جميع ما يصيب العبد من المحن والشداك ذلك بقضاء الله تعالى  
قوله تعالى ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في انفسكم الا في  
كتاب من قبل ان ننزلها ان ذلك على الله يسير قوله من قبل ان  
ننزلها يعنى من قبل ان تخلقها ان ذلك على الله يسير يعنى حفظ  
ذلك في اللوح المحفوظ على الله يسير يعنى الله تعالى يكتبه في  
اللوحة لما انه اوكان يخفى عليه وكفى الناسوا على ما انكم يعنى لا تخزنوا  
على ما انكم يقال اسى ياسى اى جزى لكم لا تخزنوا على ما انكم انما انكم  
لقله جهلكم ولكن انما فانكم لا الله لم يكتب لكم ذلك ولو استفرغ  
احكم مجموعكم لكن يجد شيئا ايجلك اذ يكتبه الله ولا تم جوا انكم  
يعنى ان ذلك ما انكم جهلكم ولكن انما فانكم لا الله تعالى ذكر كسبه  
لكم ولو لا ان الله ذكر كتبكم والا كان احكم لو استفرغ مجموعكم لكان  
لا يصيب وقوله تعالى من قبل ان ننزلها قال بعضهم ان هذه  
كتابة للمصيبة وقال بعضهم انها كناية للارض وقال بعضهم  
كتابة للانفس لقوله تعالى وان تستسرك الله يضن فلا كاشف الا  
هو فثبت بان ما يصيب العبد من المحن والبلايا ذلك كله بقضاء  
الله تعالى وقدره **مسئلة** قال الله تعالى **يحو الله ما يشاء**  
ويثبت قال على رضى الله عنه سالت رسول الله صلى الله عليه

وَسَلَّمَ فَقُلْتُ مَا يَحْكِي اللَّهُ تَعَالَى وَمَا يَبْنِي فَقَالَ يَحْكِي الشَّقَاةَ بِنُورِ الدِّينِ  
وَالصِّدْقَةِ وَالْعُرْفِ قَالَ الشَّيْخُ الْمُسْتَرْصِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي السُّوْجِ  
الْمَحْظُوطِ مَكْتُوبًا فَلَا تَشَقُّ أَنْ شَقَّتِ وَقُلَا سَعِيدَاتِ شَتَّ  
قَالَ وَالْحَكْمَةُ فِي هَذَا أَنْ لَوْ لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُ أَنْ شَقَّتِ لَمَا كَانَ اللُّوْحُ يَعْلَمُ  
الْغَيْبَ وَعَلِمَ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُ إِلَّا هُوَ **مَسْئَلَةٌ** قَالَ اللَّهُ تَعَالَى كُلُّ شَيْءٍ  
هَذَا كَالْآوِجْهَةِ قَالَ بَعْضُ الْمُتَفَكِّرِينَ مَعْنَاهُ أَنْ كُلَّ شَيْءٍ هَذَا كَالْ  
الْأَهْوَاءِ وَالْجُلُوحِ وَالذَّاتِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ جَاءَتْ مَعْنَاهُ كُلُّ ذَلِكَ مُتَغَيِّرٌ  
الْأَعْمَالُ وَقَالَ بَعْضُهُمْ مَعْنَاهُ أَنْ كُلَّ شَيْءٍ أَرِيدَ بِهِ غَيْرُ اللَّهِ  
فَهُوَ بِالْمَسْئَلَةِ **قَالَتِ الْمُعْتَلَّةُ** بَانَ الْقُرْآنُ مَخْلُوقٌ وَقَالَ لَوْ  
بَانَ لَوْ قُلْنَا بَانَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ نَوْحًا وَقَالَ أَهْلُ  
السُّنَنِ وَالْجَمَاعَةِ بَانَ الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَمَنْ قَالَ بَانَ  
مَخْلُوقٌ فَهُوَ كَمَا فَرَّاهُ اللَّهُ الْعَظِيمُ وَالنَّوْحِيُّ فِي ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ أَنْ تَعْلَمَ  
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مُوجِدٌ وَأَنَّهُ وَاحِدٌ لَا شَبِيهَ لَهُ وَلَا يُشَبَّهُ شَيْئًا وَهُوَ قَوْلُهُ  
تَعَالَى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَقَوْلُهُ تَعَالَى هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ  
وَقَالَتِ الْمُعْتَلَّةُ بَانَ لَيْسَ مِنَ الْعَرَلِ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ الشَّيْءَ يُعَرِّبُ  
عِبَادَهُ عَلَى ذَلِكَ وَنَحْنُ نَقُولُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقْضِي بِالشَّيْءِ الْعَبْدَ  
أَنَّمَا يَشَقُّ الْعَقُوبَةَ عَلَى فِعْلِهِ بِنَفْسِهِ لَا عَلَى قَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى فَأَدْبَتْ  
الْعَرَلُ عَنْهَا غَيْرَ مَا تَقُولُ الْمُعْتَلَّةُ **فَإِنْ قِيلَ** مَا مَعْنَى الْعَرَلِ عِنْدَكُمْ  
**الْجَوَابُ** بَانَ الْعَرَلُ فِي سَبْعَةِ أَوْجِهٍ أَحَدُهَا أَنْ تَعْلَمَ  
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ أَحَدًا مِنْ عِبَادِهِ مُتَقَالًا ذَرَّةً **الثَّانِي** أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى  
لَا يَبْخَسُ مِنْ حَسَنَاتِ أَحَدٍ مُتَقَالًا ذَرَّةً **الثَّالِثُ** أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى

لَزِيذٍ

يَنْزِلُ فِي حَسَنَاتِ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْوَلَدِ إِلَى الْعَشِيرَةِ وَالسَّبْعِينَ وَالسَّبْعِينَ  
وَيَضَاعِفُ كُلَّ مَنْ ذَلِكَ مَا لَا يَعْلَمُ إِلَّا اللَّهُ **الرَّابِعُ** أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَعْذِبُ  
أَحَدًا مِنْ عِبَادِهِ مِنْ غَيْرِ غُرُوحٍ وَمَحْجُوحٍ وَبَعْضُ جَزِيلِ **الخَامِسُ** أَنَّ اللَّهَ  
لَا يَعْذِبُ أَحَدًا مِنَ الْإِطْفَالِ وَأَمَّا الْإِطْفَالُ الْمُؤْمِنُونَ فَهُمْ مَحْدُومُونَ مَلَكُومًا  
مَعَ آبَائِهِمْ وَأُمَّهَاتِهِمْ وَأَمَّا الْإِطْفَالُ الْمُشْرِكُونَ فَهُمْ خَلَمٌ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ **السَّادِسُ**  
أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَجْزِي عِبَادَهُ عَلَى الْعَصِيَةِ **السَّابِعُ** أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَكْفُلُ أَحَدًا  
فَوْقَ طَائِفَتِهِ وَأَمَّا قُلْنَا بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَنْظُرُ أَحَدًا مُتَقَالًا ذَرَّةً وَلَقَوْلُهُ تَعَالَى  
أَنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ النَّاسَ سِيَاءً وَلَكِنْ النَّاسُ أَنْفُسُهُمْ يَنْظُرُونَ وَلَا تَنْظُرُ فِي اللِّغَةِ  
أَخَذَ الشَّيْءَ مِنْ غَيْرِ مَكَانِهِ وَوَضَعَهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ وَهَذَا لَا يَتَصَوَّرُ فِي  
جَانِبِ الْعِبَادِ لِأَنَّهُمْ مَأْمُورُونَ وَمَنْهُ يَتَوَبُّونَ فَإِذَا زَكُوا مَا أَمْرُؤُهُ وَتَكْبِيرُهُ  
مَا تَكْبَرُ عَنْهُ فَيَكُونُ ذَلِكَ ظِلْمًا وَاللَّهُ تَعَالَى آمَنٌ وَنَاهٍ وَخَلَقَ كُلَّ مَلَكٍ مَكَلَمَةً  
فَلَمَّا أَنْ يَنْصَرِفُ فِيهِمْ كَيْفَ شَاءَ فَتَبَيَّنَ أَنَّهُ لَا يَتَصَوَّرُ الظُّلْمَ مِنْ جِهَةٍ  
اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَكُنْ ظَلَمٌ غَيْرَ مَا يَنْظُرُ أَحَدًا مِنْ عِبَادِهِ إِلَى جِهَةٍ  
الَّتِي ذَلِكَ الشَّيْءُ فَيَجِيءُ إِلَى نَفْسِهِ مَغْنًى أَوْ يَدْفَعُ عَنْ نَفْسِهِ مَغْنًى وَأَمَّا  
يُظْلَمُ غَيْرُ عِلْمٍ أَنْ يَغْيِرَ عَالِمُ يَقْضِي الظُّلْمَ لِأَنَّ كُلَّ مَنْ عَالِمُ يَقْضِي الظُّلْمَ فَإِنَّ  
لِلظُّلْمِ أَحْدَاثَ هَاهُنَا وَلَوْ نَظَرْنَا إِلَى الْعَرَفِ اللَّهُ تَعَالَى عَالِمُ يَقْضِي الظُّلْمَ  
وَلَوْ نَظَرْنَا إِلَى الْحَاجَةِ لِلَّهِ تَعَالَى مُسْتَقْفٍ عَنِ الْخَلْقِ كُلِّ مَلَكٍ فَتَبَيَّنَ أَنَّ  
لَا يَتَصَوَّرُ الظُّلْمَ مِنْ جِهَةٍ اللَّهُ تَعَالَى بِرَأْسِهِ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى مَنْ يَعْلَمْ مُتَقَالًا  
ذَرَّةً خَيْرٌ لِيَوْمٍ وَمَنْ يَعْلَمْ مُتَقَالًا ذَرَّةً شَرٌّ لِيَوْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَنَا كُلَّ مَنْ  
يَعْلَمْ مُتَقَالًا ذَرَّةً وَهُوَ الْقَائِمُ فِي الْكُفَّةِ مِنْ خَيْرِ يَوْمٍ **قَالَتِ الْحَاكِمَاتُ** كَانَتْ  
شَيْءٌ أَقَلَّ مِنَ الذَّرَّةِ يَقَعُ فِي قَلْبِ الْعَبْدِ لَمَّا كَانَ اللَّهُ ذَكَرَكَ الْأَشْيَاءَ أَنَّ اللَّهَ



ثم قال في موضع آخر لا يعرب عنه متقال ذرة في السموات ولا في الارض يعني  
 لا يخفى عليه ولا يعرب عنه متقال ذرة في السموات ولا في الارض ولا في نفسك  
 ثم قال في يعمل متقال ذرة خير ليه وقالت الحكامات سبعين  
 ذرة تزن متقال جناح بعوضة وسبعين جناح بعوضة تزن جناح  
 ذبابة واهلة وسبعين ذرة وسبعين جناح بعوضة وسبعين جناح  
 ذبابة تزن نصف حبة وانما قلنا بانه لا يخس من حسنات احد  
 متقال ذرة لانه الخس من حق المستحق يكون ظلما وقد ذكرنا ان الله  
 تعالى لا يظلم احدا وانما قلنا ان الله تعالى ايضا عن حسنات المؤمنين  
 لقوله تعالى وان تلك حسنة ايضا عفا قال مجاهد معناه وان بقي صوم  
 شهر رمضان بعد قضاء الصوم ايضا عفا ويؤن من لونه اجبر  
 عظيم الدليل عليه قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر امثالها ولعله  
 تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع  
 سنابل في كل سنبل عاية حبة الاية ولقوله تعالى من ذا الذي يقرض  
 الله قرضا حسنا فيضاعفه له ضعفا فاكثرا **وروي** عن ابي  
 هريرة رضي الله عنه انه جعل اصبعيه في اذنيه وقال سمعت اذناي  
 اذ لم اكن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى ايضا عن  
 صدقة المؤمن التي قال الله ان ستم فاقروا من ذا الذي  
 يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له ضعفا فاكثرا وهذا باب الفضل  
 لا باب العلة لانه لو كان باب العمل لكان العبد لا يستحق اكثر من ثواب  
 واحد فلهذا المضاعفة والزيادة كلها بفضل الله وانما قلنا بان  
 الله لا يؤلم احدا من غير عرض صحيح وان كان يعوضه في ثلث الحال

جزيل الثواب

جزيل الثواب الغرض هو القصد وذلك لان الواحد من الوضوب في الحال  
 او قصدا وحجم من غير ان تكون به علة موجودة فان ذلك يعد منها  
 وجهلا وان كان قد اراد ان يعوضه في ثلث الحال كذلك هاهنا لو كانت  
 الله يؤلم احدا من غير عرض صحيح في الحال لكان ذلك يعد منه سفها  
 وجهلا والله تعالى منزوع عن التسفه والجهل فثبت ان الله تعالى  
 لا يؤلم احدا من غير عرض صحيح في الحال **فان قيل** وما ذلك الغرض  
 قيل له لسنا نحتاج ان نعرف ذلك الغرض والله اعلم ويجوز ان يكون  
 ذلك الغرض لكي يعلم العباد ما يصيب العبد من السداد والمجن فليس  
 ذلك على طريق العقوبة لانه لا يصيب الا بنباء والافتقار والابرار  
 فلما كان يصيب الانبياء والافتقار لانه ليس على طريق العقوبة ولكن  
 انما يصيبه لكي يعلم بان ذلك من محن الدنيا والعصاة ومنه لكي لا يطمئن  
 الى الدنيا لانه لو اطمان اليها لتفنى الآخرة وبقي مع الدنيا فثبت ان الله  
 تعالى لا يؤلم احدا من غير عرض صحيح وانما قلنا بانه لا يؤلم من غير عرض  
 جزيل لانه لو كان لا يعطيهم على ذلك عوضا لكان ما يصيب الانبياء  
 والافتقار والصلح بين حوزاته وظلما والله تعالى منزوع عن الجور والظلم وليل  
 عليه ان الواحد من الوضوب يتبين انه اذا استغفر الله وتلطف بذلك اليتم  
 فأت الله تعالى يغفر له ذلك لانه خصمه هو الله تعالى فاذا استغفر الله وتلطف  
 بذلك اليتم فانه يرجو ان يغفر له ذلك لانه قد عوفي اليتم على ما عاقبه  
 فذلك هاهنا اذا لم احل من عباده فانه لم يؤلمه من غير عرض جزيل  
 ثم ذلك العوض ان كان ذلك الانسان من المؤمنين فعوضه تكفير  
 دونه وان كان غير من ذنب فعوضه ان ترفع له الدرجات في الجنة وانما

قلنا بآية الله تعالى لعنوا اهل النار في النار واما اطفال المؤمنين  
فهم ملك محمد ومومن واما اطفال المشركين فهم خدم لاهل الجنة واما قلنا  
بان اطفال المؤمنين ملك محمد ومومن لقوله تعالى والذين امنوا واتبعناهم  
ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم ذكر في التفسير ان الله تعالى يحكمهم  
بابائهم وامهاتهم بدرجاتهم حتى تغر اعين ابائهم فان كان اباءهم  
وامهاتهم في النار فانه يغفر لابائهم وامهاتهم بسفاهتهم والليل عليه  
ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يظل الجن مختططا على  
باب الجنة فيقال لا تدخل فيقول لا ادخل حتى يدخل معي ابوى فثبت  
بآية اطفال المؤمنين هم ملك محمد ومومن مثل ابائهم وامهاتهم واما  
قلنا بآية اطفال المشركين حكمهم في الاخرة هم خدم لاهل الجنة هذا عندنا  
وقالت المعتزلة بان اطفال المشركين حكمهم في الاخرة حكم ابائهم  
وامهاتهم واختلف علماء اهل السنة في هذا قال ابو حنيفة رضي  
الله عنه لا ادري لان محمد بن الحسن سأل عن هذه المسئلة فقال  
ابو حنيفة لا ادري وقال محمد بن اسمعيل ان الله تعالى لا يعذب احدا  
من غير علم وقال الشيخ رحمه الله اما قلنا قال ابو حنيفة لا ادري  
لان هذه المسئلة لا تتعلق بها حكم من الاحكام فسكت عنها تورا  
واحتياطاً يعني ان هذه ستظهر في الاخرة ان كانوا من اهل الجنة او من اهل  
النار فهذا دليل على وعده وانما سكت عنها لانه قد اختلفت فيها الاخبار  
واقرنا غير من العلماء فقد قالوا بانهم خدم لاهل الجنة وقالت المعتزلة  
بانهم مع ابائهم وامهاتهم في النار والحجة لاهل السنة والجماعة ما روى  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سألت عن اللاهين ف قيل وما

اللاهون

اللاهون يا رسول الله قال عليه السلام اطفال المشركين وروى عنه  
انه قال شققت الله في اطفال المشركين فحلمهم غروا لاهل الجنة  
**وروى** عبد الله بن مسعود انه قال اطفال المؤمنين ملك محمد ومومن  
واطفال المشركين خدم لاهل الجنة **وروى** عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال كل مولود يولد على الفطرة فانه لله اذنه ويقتصر اذنه ويختار  
قال النبي صلى الله عليه وسلم اخبريات كل مولود يولد على الفطرة فاهل الجنة  
**فان قيل** لو كان اولاد المشركين مؤمنين قبل بلوغهم فكان ينبغي ان  
يقال بانهم اذ بلغوا كافرين فانه لا تقبل منهم الجنة وانهم يقتلون  
لان كل مسلم ارتد لا يقبل منه الا الشيع والاسلام وهذا مستأ  
اجمعنا بآية ولولا الكافر اذا ادرك فانه لا يقبل ولكنه يبقى على الكفر  
بالمجربة علمنا بانهم لم يكن مسلم قبل البلوغ **الجواب** ان يقال  
من هنا غلطت ووقع لك الغلط وذلك لانه ليس المتدين كان  
مسلماً ثم ارتد ولكن المرتد من حيث عليه احكام المسلمين في دار  
المسلمين وهو مسلم ثم ارتد الا ترى ان كافر الواسل في دار الحرب  
ثم ارتد عن الاسلام ثم غلب عليهم المسلمون فان ذلك الرجل  
يدعى الى الاسلام فان اسلم فيها ونعمت وان لم يسلم فانه يقتل على  
اصل الكفر حتى انه لو قبل الجزية فانه يجوز ان يبقى على الكفر مع الجزية  
فهذا الفصل له رواية فثبت بان المرتد من حيث عليه احكام  
المسلمين في دار الاسلام وهو مسلم ثم ارتد ثم هاهنا اطفال  
المشركين وان كانوا مسلمين قبل بلوغهم فلم تجز عليهم احكام المسلمين  
لانهم في الدنيا يحلون تبعاً لابائهم وامهاتهم ويدفون في مقابرهم

واذا لم يجز عليهم احكام المسلمين فلها قلنا بانهم اذا ادركوا الكفار اقامهم  
لا يقتلون وفي الجوز ان يكون الانسان يحكم عليه احكام المشركين في الدنيا  
وفي الاخرة يكون من اهل الجنة الا ترى الماروي عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه صالح عام الخيرية سهل بن عمرو فوقع القبل فيما  
بينهم على كل من جاء الى الكفار من المسلمين مرتدا فانه لا يرد الى المسلمين  
وكل من جاء منهم الى المسلمين فانه يرد اليهم حتى انهم ان يلفروه فقتل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا ضعف فقال عليه السلام انما اقول  
بامر الله وانا اعلم من الله ما لا تعلمون من اعرض عنا فابعده الله ومن  
جاءه الينا مسلمنا ان علم الله منه صدق ايمانه حفظه الله تعالى فلذلك  
ها هنا جاز ان يكون اطفال المشركين يحكم عليهم في الدنيا باحكام  
الكفار ويدفون في مقابرهم وفي الاخرة من اهل الجنة **فان قيل** بان  
الولد جزء من ابيه واقبه وبعض من ابعاضه فوجب ان يكون حكمه حكمها  
**الجواب** هذا باطل وذلك لانه بعد البلوغ لو سلم فانه هناك  
هذا المعنى موجود ومعد ذلك لا يعمل الولد تبع الوالد ولو رعاها هذا  
كان ينبغي ان يقال بان الناس كلهم يدخلون الجنة لانهم بعض ادم  
عليه السلام **فان قيل** ليس قال الله تعالى حكاية عن نوح عليه السلام  
والذي لا الاكفر كفارا فانه تعالى اخبر بان الكفار لا يدخلون الا فاجر  
كفار **الجواب** انما الرادية في المستقبل يعني انهم في المستقبل  
يكونون في الكفار واولادهم ان نوحا عليه السلام كان لا يعمل الغيب  
ولكن الله اعلمه وهو قوله تعالى واولاد نوح ان الذين يؤمن من قومه  
الامن قدامي فلا تتنفس بما كانوا يفعلون **فان قيل** ليس قرروى

عن خديجة

عن خديجة الكبرى زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها سألت النبي صلى  
الله عليه وسلم فقالت ابن اطفال منك يا رسول الله فقال عليه السلام  
في الجنة فقالت وابن اطفال من غيرك فقال عليه السلام في النار وان  
شئت سمعتك صراخهم فان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر بان  
اطفالها من غير في النار **الجواب** ان النبي صلى الله عليه وسلم  
ذكر الاطفال واراد به البالغين الا ترى الى قول الله تعالى ثم يخرجكم  
طفلا خاطب البالغين فسميهم باسم الطفل فذلك هاهنا والليل على  
صحته من ههنا قوله تعالى واصحاب اليمين واصحاب اليمين قال علي  
رضي الله عنه سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اصحاب اليمين  
فقال عليه السلام هم اطفال المشركين وانما قلنا بان الله تعالى لا يجبر  
اجالين عباده على المعصية لقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها  
يعني لما فيها **وروى** عن معاذ بن جبل رضي الله عنه الا ينسرها  
دون عشرها فهذا ظاهر وذلك لانه تعالى فوضي على العباد في البذل  
خمس مائة ثم خضت الى خمس صلوات بسفاعة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وخمسون صلاة كان العبد يطيقها الا انها يتعسر عليه اداؤها  
فتيسر الله على عباده ذلك وكذلك الانسان يطيق ان يصوم جميع السنة  
ولكن يتعسر عليه فسهل الله عليهم ووجب عليهم شهر واحد من الصيام  
تيسيرا عليهم **ول** عليه ان الله لو كان يجبر عباده على المعصية  
ثم بعد ذلك لكان منه تعديا على فعل نفسه والله تعالى لا يعذب  
احدا على فعل نفسه الا ترى ان الله تعالى لا يعذب احدا على غيره وعلى  
صورته لما ان ذلك فعل الله تعالى فذلك هاهنا لو كان يجبرهم على المعصية



ثم يعزبهم لكان ذلك تعدياً على نفسه وهذا يجوز لانه اذا يكون جواراً  
من الله تعالى والله تعالى منزه عن الجور والظلم **فان قيل** انتم تقولون بآية  
الشعر بقضاء الله والعبد لا يمكنه ان يعترف من قضاء الله فاذا اعتد بهم على  
ذلك يكون جوراً لعنه وهذا **الجواب** ان يقال وان كان الشر  
بقضاء الله فان ذلك الفعل اذا فعل العبد فانه لا ينسب الى الله  
تعالى وان كان ذلك بقضاء الله تعالى لا قضاء له لا يحرم على ذلك  
الاستدراك ان الله تعالى خلق الاله الزنا ثم لا يقال بآية الزنا ينسب  
الى الله تعالى وكذلك خلق الله تعالى الحكمة والسكون ثم الله تعالى ليس  
بمستحرك ولا ساكن ولكن العبد هو المستحرك والسكان وكذلك خلق الله  
تعالى عيسى عليه السلام من النحر في بطن امه ثم لا يقال بآية الله تعالى  
اجعلها ومن قال ذلك فانه يكفر وكذلك يعجز بيل عليه السلام في  
جيب مريم ولا يقال بآية حبريل عليه السلام اجعلها ومن قال ذلك  
فانه يكفر فكذا ذلك هاهنا وان كان الشر بقضاء الله وقدره فانه  
لا ينسب الى الله تعالى وانما قلنا بآية الله تعالى لا يكلف احدكم اعباء الا يطيق  
لما ذكرنا من قول الله تعالى لا يكلف الله نفساً الا وسعها **فان قيل**  
ليس قال الله تعالى ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء فاخير بائزهم  
لا يطيقون العمل ثم قال في موضع اخر ان الله يامر بالعدل والاحسان  
فثبت بآية الله تعالى لا يكلف عباده فوق طاقتهم **الجواب** ان  
يقال قوله ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء اراد به فيما بين النساء  
وهذا كما روى عن رسول الله انه كان يستوي القسمة بين النساء  
وكان يقول هذه قسمة في فيما امك فلا تؤاخذني فيما تمك ولا امك

واقفاً

**واقفاً** قوله ان الله يامر بالعدل انما اراد به العدل الذي هو ضد الجور  
والعبد يطيق العدل الذي هو ضد الجور واذا كان كذلك فلم يكن في هذا  
تكليف ما لا يطاق **فان قيل** قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله  
حق تقاته قال الله تعالى امريان يتحقق تقاته وقال في موضع اخر  
يا تقوا الله ما استطعتم فصارت تلك الآية منسوخة بهذه الآية  
فهي الدليل بآية قبل الشرح كان ذلك تكليف ما لا يطاق ومع ذلك  
امر الله عباده بذلك فثبت ان الله تعالى يكلف عباده ما لا يطيقون  
**الجواب** بآية قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته لم يكن تكليف ما لا  
يطاق وذلك لان الله تعالى لم يامر عباده بان يعبدوه كما هو اهل له  
لان العباد لو ارادوا ان يعبدوه كما هو اهل له فانه لا يطيقون ذلك  
وذلك لان الملايكة من حين خلقوا الى يوم القيمة في سجد واحد  
وما عبدوا الله تعالى حق عبادته وقد جاء في الاخبار ان الملايكة  
يقولون يوم القيمة ما عبدناك حق عبادتك فثبت ان الخلق لا يطيقون  
ان يعبدوا الله تعالى حق عبادته واذا كان كذلك ثبت ان الله تعالى  
ما امرهم ان يعبدوه كما هو اهل له ولكن امرهم ان يعبدوه كما هو اهل له  
منهم **وهذا** ما لا يطيقونه ولا يكون هذا تكليف ما لا يطيقون الا  
انهم يتعسر عليهم ذلك قال الله تعالى تخفف عنهم بعد ذلك فقال تعالى  
فا تقوا الله ما استطعتم **فان قيل** قد قال الله للملايكة انبؤني  
باسماء هؤلاء ولقد تعالى علم بائزهم لا يطيقون ان ينبؤوا ومع ذلك امرهم  
بذلك فكان هذا تكليف ما لا يطاق **قلت** ليس هذا تكليف ما لا يطاق  
لان صورة ما لا يطاق هو ان تعاقبهم اذا تركوا ذلك والملايكة لم تعاقبهم

الله على ذلك فعلمنا بان الله تعالى لم يكلفهم ما لا يطيقون ولكن كان  
المقصود من ذلك شيئا اخر فان قيل وما ذلك الشيء الجواب  
ان الله تعالى ان يقرهم على عجزهم انهم غير عالمين وليظهر عجزهم  
في ذلك لانهم ظنوا انهم اعلم من ادم عليه السلام فالتعالى قررهم  
على عجزهم حتى ظهر لهم انهم عاجزون فان قيل قال الله تعالى  
وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون الجواب لم يرد به انهم  
يدعون الى السجود في الاخرة وهم سالمون بمعنى اصحاء معافون  
وانما يستحقون العقوبة لترك سجدتهم في الدنيا لا لترك سجدتهم  
في الاخرة لانهم في الاخرة غير مكلفين للسجود وليس في الاخرة تكليف  
بدليل انهم لو امنوا في الاخرة فانه لا يقبل منهم انما هم ولا يثابون على  
طاعتهم في الاخرة لو عملوها فاعلمنا بانهم انما يستحقون العقوبة  
لترك سجدتهم في الدنيا لا لترك سجدتهم في الاخرة فان قيل قال الله  
تعالى حكايته النبي صلى الله عليه وسلم رثا ولا تجعلنا ما لا طاقة  
لنا به لولا ان الله تعالى يجعل عباده ما لا طاقة لهم به والاما كانت  
النبي عليه الصلاة والسلام يقول ذلك الجواب قال بعض اهل  
التفسير ومعناه اى لا تجعلنا قردة وخنازير كما جعلت الامم  
السالفة وجواب اخر بان الله تعالى لم يجعل عليهم ما لا يطيقون  
وانما جعلهم ما يطيقون الا انهم كان يتمسك عليهم ذلك فسال النبي  
صلى الله عليه وسلم ان يخفف عنهم فان قيل قد روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال من صور صورة بيده كلفه الله تعالى  
ان يبيع فيه وليس بنافع وهذا تكليف ما لا يطاق الجواب ليس

كذلك

كذلك وذلك لان الله تعالى لا يكلفهم بفتح الروح ولكن يقرهم على عجزهم  
انما يستحقون العقوبة لتصويرهم الذي وجد منهم في الدنيا  
للتصويرهم في الاخرة باب الاسماء والاحكام

### الوعد والوعيد

فان قيل ما معنى الاسماء والاحكام والوعد والوعيد عندكم  
الجواب ان يقال هولاء يتشهد بالشهادتين وهو ان يقول  
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ويؤمن باليوم الآخر  
والملائكة والكتب والنبيين فاذا اتى بهذه الشرائط مخلصا فهو مؤمن  
حقا لا يزيد ايمانه ولا ينقص له الا المؤمنين وعليه ما على المؤمنين من  
للمناجاة بساء المؤمنين والذين في قلوبهم وعمازة مساجد المؤمنين  
وعصم دمه وعاله الا بجهنم ما روى عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال فاذا قالوا لها عصموا متادما هتفوا واملهم الا بجهنم  
وحسابهم على الله تعالى ثم يجب عليه بعد ما اتى بهذه الشرائط  
الخمس ان ياتي بشرايع الايمان التي هي ليست من الايمان ولكنها سوي  
الايمان وهي الصلوة الخمس في مواقيتها وصوم رمضان اذا جاء وقته  
والحج لمن استطاع اليه سبيلا والحج اذا كان نفيرا والاعتساف من  
الحج اية فانه كلما شرايع الايمان وهي سوي الايمان والفرق  
بين الشرايع والشرايط ان الشرايط تسمى مله وهذه لا تسمى مله ولكن  
تسمى غرمة والفرق بين الملّة والحزمة ان الملّة تسمى من غير الحزمة  
والحزمة لا تسمى من غير الملّة والثاني ان الله يشترطها الاوامر فاذا اتى  
بهذه الشرائط فانه لا يخرج من الايمان ما لم يخرج من الباب الذي دخل فيه

ثم يجب عليه ان يتمنى ان يشفى الله تعالى عنه وان يمثل ما امره الله تعالى  
فاذا ترك شيئا من النهي او من الاوامر الموصلة فانه ينظر ان ترك  
ذلك مستحلا فانه يكتفي بقوله جميعا واما اذا تركها غير مستحلا  
فانه يكتفي عند الضرورة وقال المعتزلة يخرج من الايمان ولكن لا يدخل  
في الكفر ويكون فاسقا وقال السافعي بانه ينتقص ايمانه وقال  
اصحابنا هو مؤمن حقا ولم ينتقص ايمانه اذا ترك ذلك غير مستحلا  
له ولكنه مؤمن فاسق فان تاب غفر الله تعالى له وقبل توبته ان شاء  
وان مات قبل التوبة فهو غير ناجح لشيء من الشرائط والليثي من  
الشرائع ولكنه مات من غير توبة فانه مستوجب للعقوبة وهي عاصي  
لله ان شاء غفر له بفضله وان شاء عذبه بعزله ثم يقطع القول على  
انه لا يخلد في النار لانه مؤمن فان شاء الله تعالى اخرج من النار بفضل  
ايمان حقيقته او بشفاعته الشفعاء والشفعاء هم الانبياء والملائكة  
والصلحاء من الاولياء والشهداء والعلماء ولا يشفع احد من غير اذنه  
لقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا بانه والشا فحق قول بارت  
الشرائع كلها من الايمان لانه يقول بان الايمان هو الاقرار باللسان  
والمعرفة بالجنان والعمل بالاركان والحجة لنا في ذلك فيما اذا شهد  
بالشهادتين فانه يكون مؤمنا حقا لقوله تعالى ليس البر ان تولوا  
وجوهكم قبل المشرق والمغرب نزلت في شأن اليهود والنصارى كانوا  
يصلون الى المشرق والمغرب وكانوا يقولون باننا نصلي فقال  
المؤمنون نحن نصلي ونقرأ انتم لا تقرأون فنزلت هذه الآية  
فقال ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب يعني ليس الطاعة

قبل المشرق

قبل المشرق والمغرب ولكن الطاعة طاعة من امن بالله واليوم الآخر  
لان قوله ولكن البر فعل وقوله من اسم والفعل لا ينعى بالاسم  
والاسم لا ينعى بالفعل ولكن الفعل ينعى بالفعل فعملنا بان فيه  
مضمرا يعني ولكن البر من امن بالله واليوم الآخر الآية فهذا يدل  
على انه اذا اتى بهذه الشرائط فانه يكون مؤمنا والسافعي رضي الله عنه  
يحتاج باخر الآية ويقول قال الله تعالى واتى المال على حبه ذوى العرب  
فوطئ واتى المال على الشرائط الخمسة فعملت بان هذا من  
الايمان كما ان الشرائط الخمسة من الايمان الات الحجاب اذ يقال بان  
هذه الواو لا ابتداء لا للعطف لانه لو في القرآن على وجوه منها ما هو  
للعطف ومنها ما هو لا ابتداء وهذا القول تعالى محمد رسول الله والذين  
معه اسداء وجوبه اسداء على الكفار وذكره قصته عيسى عليه  
السلام قال الله تعالى واقم صديقة فعوله واقم صديقة الواو لا ابتداء  
لا للعطف وكذلك قال الله تعالى لئن لم يكن لكم ونقر في الاحرام فعوله ونقر  
في الاحرام لا ابتداء لا للعطف لانها لو كانت للعطف لكان يقول ونقر  
بالنصب فلم يبين نصبه وان رفع عاصمنا بانها لا ابتداء وكذلك هاهنا  
هذه الواو لا ابتداء لا للعطف والميل عليه انه اذا اتى بهذه الشرائط  
الخمس يكون مؤمنا قوله تعالى فاتوا الذين لا يؤمنون بالله وكما يوم  
الآخر الى قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فانه تعالى  
امر بالمعاقلة للكفار حتى يقبلوا الجزية واجمعنا على انه اذا اتى  
بهذه الشرائط فانه دفع عنه السيف من غير ان يقبل الجزية ولو لا  
انه صار مؤمنا والا لكان لا يترك ويدل على ان السافعي واقفا انه



اذا اتى بهذه الشروط فانه يرفع عنه السيف ويسمى مؤمنا ولو كان العمل  
شرطا في الايمان كان مالم يعمل الفريض فانه لا يسمى مؤمنا والليل عليه  
انه لو اتى بهذه الشروط الخمسة وقت الضحى ثم مات قبل الزوال فانه يكن من  
اهل الجنة ولو كان العمل شرطا في صحة الايمان فمالم يات بالعمل فانه لا يستحق  
الجنة والليل عليه قوله تعالى اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتننوهن  
الله اعلم بايمانهم فقولهم فامتننوهن يعني فاختبروهن قال البراهيم  
المتنهي يات قوله تعالى فامتننوهن يعني استوصفوهن الايمان فان  
علمتهن مؤمنات يعني ان وصفن وعقلن ولا ترجعن الى الكفار  
يعني انهن مؤمنات وقال غير من المفسرين فامتننوهن يعني  
استخلفوهن بالله لغيره جئت حبا لله ورسوله ورغبة في دين الاسلام  
لا بغضا للزواج والاطمئنان في اموال المسلمين فان علمتموهن مؤمنات  
يعني ان علمن فلا ترجعهن الى الكفار يعني انهن مؤمنات والليل على  
ما ذكرنا قوله تعالى ومن يكثر بالله وعلايكته وكتبه ورسله واليوم الاخر  
فقد ضل ضلالا بعيدا اخبر بانه اذا كفر بهذه الشروط فانه يكون  
كافرا فعلمنا بانه ان اتى بهذه الشروط يكون مؤمنا ثم قوله تعالى ومن يكثر  
بالله وعلايكته وكتبه ورسله في الاية اضمأ دعوى ومن يكثر بالله وعلايكته  
او كتبه ورسله لان المسلمين قد اجمعوا على انه اذا كفر بشرط واحد من هذه  
الشروط فانه يكثر شره وخوا بين ابتداء الايمان وبين الانتهاء فان في  
الابتداء عالم يات بهذه الشروط الخمسة فانه لا يكون مؤمنا وفي الانتهاء  
اذا ترك شرطا من الشروط فانه يكثر شره وانما كان كذلك لان وجود هذه الشروط  
كلها شرط في صحة الايمان فمالم توجد جميع هذه الشروط في الابتداء فانه

لم يكن مؤمنا

لم يكن مؤمنا وانما في الانتهاء اذا ترك شرطا واحدا فانه يكثر شره وانما كان  
قلنا بان الصلاة لها اركان مالم يات بجميع تلك الاركان فانه لا يجوز صلاته  
ومثله لو اتى بجميع اركانها الا انه ترك ركنا واحدا من اركانها فانه تفسد صلاته  
قلنا كذلك هاهنا فان قيل لو اتى رجل اقر بهذه الشروط الخمسة واللساني  
وافق بالجنان فما حكمه **الجواب** انه اذا اقر باللسان وافق بالجنان  
فانه يحكم عليه بثلاثة احكام لانه فعل ثلاثة اشياء فيحكم عليه بثلاثة  
احكام **احدها** انه يحرم عليه احكام المسلمين ويدفع في مقابل المسلمين  
الايمان في الظاهر **والثاني** انه يكون محمدا في النار ليس له رتبة قال الله تعالى  
ان من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة الاية ويكن في الدرك الاسفل  
لنفاقه في قلبه قوله تعالى ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار  
والليل عليه انه اذا اتى بالشروط الخمسة فانه يكون مؤمنا لقوله تعالى  
ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا يعني لمن قال السلام عليكم  
الى مؤمن الاية نزلت في شاعن اسامة بن زيد رضي الله عنه حين  
بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية فلما دخل ارض الحبشة راى  
شيخا على جبل مع غنمه له فلما راى الشيخ المسلمين نزل اليهم وقال  
السلام عليكم الى مؤمن اسرهم لان لا اله الا الله واسرهم ان محمد رسول الله  
فتوجهت اسامة بن الى مؤمن اسرهم لان لا اله الا الله واسرهم ان محمد رسول الله  
فلما جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره فقال له النبي صلى الله  
عليه وسلم قتلت رجلا قال لا اله الا الله فقال طننت بانه قالها في افة  
السيف فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل شققت عن قلبه فقال  
يا رسول الله لو شققت عن قلبه كنت اعرف فقال عليه السلام لو شققت

عن قلبه كنت لا تعرف واذا اخبرك فلم لم تصدقه فيما يظهر حكم الله تعالى  
فقل قول الله ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلام لست مؤمنا بنبؤتي  
عرض الحياة الدنيا قوله من اتى اليكم السلام يعني اذا قال السلام عليكم  
تبتغون عرض الحياة الدنيا يعني الغنيمة التي استاقها فعند الله  
مغفرة كثيرة يعني ان الله يفتح لكم البلاد ويرزقكم الغنائم فقال اسامة  
اذ نبئت يا رسول الله فاستغفرت فقال عليه السلام كيف استغفرتك  
وقد قتلت رجلا قال لا اله الا الله فكرر اسامة فقال اذ نبئت يا رسول  
الله فقال عليه السلام كيف استغفرتك وقد قتلت رجلا قال لا اله  
الا الله قال اسامة فكرر ذلك على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فكرر على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى وردت ان الكفاية  
الان ولكن قد استغفرت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك افلا  
تدري ان النبي صلى الله عليه وسلم علق الایمان بآيتين الشهادتين  
والربيل عليه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال امرت  
ان اقاتل الناس كافة حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا  
منى دماءهم واموالهم الا جرحا وحسابهم على الله فالنبي صلى الله عليه  
وسلم اخبر بانه اذا اتى بهذه الشروط فقد عصموا دماءهم ان جرحوا  
**فان قيل** وما حقها قيل لاجلها ثلاثة اشياء زنا بغير اخصاص  
وقتل النفس بغير حق وان يخرج باغيا على المسلمين كما قال الله تعالى  
فان يقتل احدا على الذي فقتلوا التي تبغى وحق المال هو ثلاثة  
اشياء العشور والركاة والصدقات والمواشي وحسابهم على الله فهذا  
يدل بات الاخلاص شرط في صحة الايمان الا ترى انه قال وحسابهم على الله

لما ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يعرف اخلاصه وقال في موضع اخر  
فخلصا فقد خول الجنة لما عرف اخلاصه فقال وحسابهم على الله فثبت  
بات الاخلاص شرط في صحة الايمان وهذا هو ههنا لان المذهب عندنا  
بان الايمان هو الاقرار باللسان والتصديق بالقلب وعند اصحاب  
ابن عبد الله هو مجموع القول والخبر حجة لنا لان النبي صلى الله عليه وسلم  
لما قال وحسابهم على الله علمنا بان ما ذكره المذهب الاخلاص بالقلب فانه  
لا يكون الايمان مقبولا عند الله تعالى الا ان الجهل اذا اقر بهذه الشروط  
في الظاهر فاما بحسن الظن به ونقول بانه انما قال ذلك فخلصا وهذا  
كما ان كافر الرضا مع المسلمين في جماعة فانه يحكم بكونه مسلما ويستدل  
به انه قد اقر بالايان قبل هذا ثم صلى مع المسلمين وان صلى وحده  
فانه لا يحكم بايانه فكذا هنا اذا اتى بهذه الشروط فانه يحكم بايانه  
في الظاهر وبحسن الظن به **وروي** عن ابى بكر الصديق رضي الله عنه  
انه قال اهل البعثة حين منعوا الركاة فقال له القحطاني رضي الله عنهم  
اتقاتلهم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم فاذا قالوها عصموا دماءهم  
واموالهم فقال ابو بكر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الا جرحا والركاة  
من حقها **وفي هذا الخبر دليل** على ان ابى بكر الصديق رضي الله عنه  
كان اقله من جميع القحطانية الا ترى انهم اوردوا عليه خبرا فانزع  
منهم يعني اخرج عليهم بذلك وهم كانوا عالمين بذلك فقبلوا منه وتابعوا  
**فثبت** ان ابى بكر الصديق رضي الله عنه كان اعلم القحطانية واقف  
واشجع من سائرهم وثبت بهذه الدلائل كلها انه متى اتى بهذه  
الشروط الخمسة فانه يكون مؤمنا ولكن ينبغي ان يتبين الولد عن الكفر ثم

تقع بهذه الشرائط الخمسة لا ريب في كونها المتفق  
 بات الرجل لو قال لا اله الا الله ولم يتبرأ فانه يكون منافقا ما لم يتبرأ عن  
 عن الكفر او لا دليل عليه انه يشترط ان يتبرأ من الكفر قوله  
 تعالى فمن يكفر بالطاعة ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة  
 الوثقى فان الله تعالى شرط التبري من الكفر اول شرط الايمان فثبت  
 بهذا على انه يشترط التبري من الكفر **وقالوا ان الايمان الجمل**  
 ان يقول امنت بالله تعالى فجميع ما قاله الله تعالى على ارادة الله  
 تعالى وامن برسول الله صلى الله عليه وسلم وجميع ما قاله رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم على ارادة رسول الله صلى الله عليه وسلم **فاذا اتى**  
**بهذه الشرائط** فانه يكون مؤمنا **مسئلة** ثم الدليل على انه اذا اتى  
 بهذه الشرائط فانه يكون مؤمنا قوله تعالى اولئك هم المؤمنون حقا وقال  
 في موضع اخر اولئك هم الكاؤون حقا **فان قيل** بان الله تعالى  
 وصفهم بصفة قبل هذه الآية ثم سماهم مؤمنين حقا قوله تعالى  
 انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته  
 زادتهم ايمانا وعلى بهم يتكلمون اولئك هم المؤمنون حقا **الجواب**  
 ان هذه صفة المؤمنين لصفة الايمان ونحن هكذا نقول بان  
 المؤمنين يتقوا ولين فانهم مؤمنين يكون اصلهم من الاخر وفي الايمان  
 لا يتفاوتون الفاسق والمسلم سواء لان شرايط الايمان معدودة  
 فحق شرايط من الفاسق كما وجدت من المسلم كان ايمانها سوا  
 دل عليه ان الكفر متى ترك شرط من شرايط الايمان فانه يصير  
 كافرا وان كان لم يأت بشرايط الكفر بدليل قوله ويقولون نعم ببعض

ونكفر

ونكفر ببعض ويدرون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا يعني دين اولئك هم  
 الكاؤون حقا فاما ان كان في الكفر لا يشترط اتيان الشرايع في صحة الكفر  
 فكذلك في صحة الايمان وجب الاتيان بجميع الشرائط ولكنه متحاشي  
 بالشرايط فانه يكون مؤمنا حقا والتبريد عليه وذلك لان الاحكام  
 مثل الصوم والصلاة والزكاة وغيرها انما تجب على المسلمين بدليل  
 قوله تعالى قل لعلادي الذين امنوا ببقوا الصلوة سماهم مؤمنين  
 ثم امنهم باقامة الصلوة والزكاة وقال في موضع اخر حتى تؤمن  
 ولكن قلنا بان ايمانهم مسكوك فيه فانه لا يحكم عليه بهذه الاحكام  
 لان الله تعالى امر باقامة هذه الاحكام على من كان مؤمنا حقا فلو  
 شككنا في ايمانه قلنا لا نوجب عليهم هذه الاحكام فلما اذبحنا  
 عليهم الاحكام علمنا انهم مؤمنون حقا **فان قيل** ما تقولون فيه  
 حكم على علم الله تعالى في الغيب وذلك لان الله تعالى يعلم عواقب الامور  
 وكل من حكم على علم الله تعالى بموت كافرا فانه لا يموت مسلما لان علم  
 الله تعالى لا يتغير ولا يتبدل فلعل هذا الرجل الذي يقول انا مؤمن  
 حقا في علم الله انه يموت كافرا فانه اذا قلنا بان مؤمنا حقا كنتم  
 كاذبين فينبغي ان تقولوا بان مؤمن ان شاء الله حتى الاخرة وكاذبين  
**الجواب** ان يقال كما ان الله تعالى يعلم عواقب الامور قلنا لك  
 يعلم مبادئ الامور وكان كل من علم الله تعالى منه فانه يموت كافرا  
 ولا يموت مسلما فكذلك لما كان في الاصل مؤمنا فانه لا يصير كافرا  
 ما لم يوجد منه الكفر فذلك ان العبد لا يتأب على علم الله ولا يعاقب  
 على علم الله فلا يتأب ويتعاقب على نفسه فاذا كان كذلك فهو وان



كان في علم الله انه يموت كافر فانه لا يكون كافر في الحال ما لم يكفر فهذا كما  
انا نعلم وعلم الله تعالى يموت ثم لا يقال فانا لما كنا في علم الله تعالى فانا نموت  
في ثاني الحال فمضى اموات في الحال لانه لو كان كذلك لكان لا يجيب علينا  
شيء من الاحكام لانت الميت غير محاسب وكذلك في علم الله تعالى انت  
المتعلقة ابنة وعلم الله ان الدنيا تفتي وان اهل الجنة سيدي عروب  
الجنة واهل النار يدخلون النار ولا يقال بان ذلك في الحال متحقق  
فذلك هاهنا فان قيل اذا قلتم بانه مؤمن حقا فينبغي ان  
تقولوا ان من اهل الجنة حقا وذلك لان الله تعالى انما جعل الجنة للمؤمنين  
وهذه اخذت تلك المسئلة فان قلتم بذلك فينبغي ان تقولوا باختها  
**الجواب** اننا لا نقول بانه من اهل الجنة حقا وذلك لانه لم  
يوجد شرط لان شرط دخول الجنة هو تسليم الايمان الى الله تعالى  
وهاهنا لم يظلم لنا تسليم الايمان الى الله فمضى من الله ان يمتد  
الايمان علينا ونحاف فنكون بين الرجا والخوف واقفا شرايط الايمان  
هاهنا قد وجدت منه فلذلك نقول بانه مؤمن حقا فشكلنا فيها  
يوجد في ثاني الحال لا يوجب شك فيما كان متحققا في الحال وهذا كما  
يقول الرجل اذا كان في يد رجل درهم في ردي درهم ان شاء الله فانه يكون  
خطا لانه لم يمتد فالا يقرر وبما يسر في ذلك المال ثم شكلنا  
في شرائط في ثاني الحال لا يوجب شك فيما كان متحققا في الحال وهو  
كون الدرهم كذلك هاهنا شكلنا فيما يوجد في ثاني الحال لا يوجب شك  
فيما كان متحققا في الحال **وروي** عن سفیان الثوري رضي الله عنه  
انه كان يقول انما مؤمن في الحال عذري حقا ولا ادري عند الله ما حاله

وأن

وانما مؤمن عند الله ان شاء الله فقال ابو حنيفة رضي الله عنه  
انما مؤمن الاث حقا عذري ومؤمن عند الله حقا ان شاء الله فقال  
له سفیان الثوري انت تحكم على علم الله تعالى فقال ابو حنيفة رضي الله  
عنه انما اقول اني مؤمن عند الله حقا في علم الله ولكن اقول بالي مؤمن  
في علمي وبما اعلم انما مؤمن عند الله حقا كما انما مؤمن عذري في علمي  
وبما اعلم حقا فذلك في علمي وبما اعلم انما مؤمن عند الله حقا وهذا  
كما تقول بان المرأة لما كانت عذريها المرء عذريها في علمنا فذلك في  
علمنا انما عند الله امرأة **فان قيل** بان الرجل اذا قال انما مؤمن حقا  
كان في ذلك تركية لنفسه وقد قال الله تعالى فلا تنكوا انفسكم  
**الجواب** عن هذه الاية من وجوه ثلاثة **احدها** ان يقال  
بان بعضهم قال بان معناها لا تنكروا انفسكم من الذنوب وقال  
بعضهم معناها اي لا تمدوا انفسكم بما ليس فيكم وهذا كما قال  
الله تعالى في موضع اخر ويحبون ان يمدوا بما لم يفعلوا يعني يحبون  
ان يمدوا فيقال لهم انتم اهل الدين واما اذا ذكر نعمة الله فانه يجوز  
الادري الى قول الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم  
والاسلام نعمة علينا فيجب علينا ان نذكره والدليل عليه قوله تعالى  
للمني عليه الصلاة والسلام واما بقية ركب في حديث ونعمة ربه هو  
القران والايمان والنبوة فثبت بان يجوز ان يذكر نعمة الله اذ لم  
يجز ذلك لكان لا يجوز للمني صلى الله عليه وسلم ان يقول اني رسول الله  
لان الله تعالى امره بان يقول اني رسول الله الاذري الى قول الله تعالى  
قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وقال بان معناه فلا تنكوا

انفسكم على وجه الإعجاب والاستكبار ولكن اذكر واعلم على وجه ذكر منة الله  
عليكم على ما يوفقكم من الخيرات والطاعات **فان قيل** بان الاستثناء  
مستثنى مستحق في كل امر سواء كان متيقنا فيه او لم يكن الا ترى  
القول الله تعالى والتقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله  
وقال تعالى لندخل المنى الحرام ان شاء الله آمنين محلفين رؤسكم  
ومقصد من ولما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من معبرة  
يقع فوجد بالمدينة فقال السلام عليكم ديار قوم مؤمنين واتاكم  
الاصحون ان شاء الله ثم الموت امر كائن ومع ذلك الحق بالاستثناء  
**فالجواب** ان الاستثناء مستثنى مستحق في كل امر مشكوك  
في المستقبل واتما في كل امر متحقق في الماضي فانه لا يحسن فيه  
الاستثناء الا ترى انه لا يجوز ان يقال ان شاء الله ولا يجوز ان يقال ان شاء الله ولذلك  
لا يجوز ان يقول محمد رسول الله ان شاء الله ولا يجوز ان يقال ان الساعة  
انيرة ان شاء الله فثبت بان كل امر متحقق لا يحسن الاستثناء  
فيه ثم ما ذكرنا ذلك في المستقبل قوله تعالى فاعل ذلك  
غدا ولذلك لندخل المنى الحرام كان ذلك في المستقبل لا في  
النبى صلى الله عليه وسلم ولا راي رؤيا فانه تعالى حكى روية النبى  
صلى الله عليه وسلم ولدت هناك فاعلم الله ان يموت بعض اصحاب  
النبى صلى الله عليه وسلم في العام القابل فلذلك قال ان شاء الله  
واما قول النبى صلى الله عليه وسلم انكم لا تحقون ان شاء الله انصرف  
الاستثناء الى المكان لا الى الوقت الا ترى ان عليه السلام لم يردف  
في تلك المعبرة ولكنه دفن في حجر عائشة لانه لما توفي رسول الله

صلى الله

صلى الله عليه وسلم اختلفوا فقال بعضهم ندفنه في مقبرة المدينة وقال  
بعضهم عند شهادة اعد وقال بعضهم بقيا على راس  
وقال بعضهم ندفنه بمكة فقال ابو بكر رضى الله عنه اني سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل نبى اذا مات لم يحرك عن مكانه  
فنزول على قوله ودفنوه في حجر عائشة رضى الله عنها وقال بعضهم  
الاخلاف في المسئلة لا في الشافى انما قال ان المؤمن ان شاء الله على وجه  
الخوف والوجع انما قال ان المؤمن حقا على وجه حسن الظن بالله  
تعالى يعنى رجا من فضل الله انه لما اكرم العبد بالايان فانه لا يسلب  
عنه الايمان فيحسن الظن بالله والليل على ما قلنا ان فيه اتباعا  
لكتاب الله وهو قوله اوليك هم المؤمنون حقا ولا نه لم يرد في شيء  
من الاخبار انه عليه الصلاة والسلام قال ان المؤمن ان شاء الله  
**وقد روى** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه استقبل رجلا من  
الانصار يقال له جارية فقال له عليه الصلاة والسلام كيف أصبحت  
يا حارثة قال أصبحت مؤمنا حقا فقال عليه الصلاة والسلام ما حقيقة  
ايمانك قال عرفت نفسي من الدنيا واستوى عندي حجهي ومدها  
واظلمت نهاري واسهرت ليلتي وكفى انظر الى عرش ربي بارئ او كفى  
انظر الى اهل الجنة يتراوون وكفى انظر الى اهل النار يتعاضدون فقال  
عليه السلام عبد نورا لله الايمان في قلبه ثم قال أصبحت فالزم  
وقلم عرفت نفسي بمعنى منعت ولم يغفل في الدنيا وكذا قال  
اخطأت نهاري يعنى صمت ولم يقل صمت وقال اسهرت ليلتي ولم يقل  
صليت بالليل وكفى انظر الى عرش ربي بارئ يعنى كانت الساعة قد قامت

وكافي النظر الى اهل الجنة يتزاورون يعنى ارجو وكانى انظر الى اهل النار  
يتعابون يعنى اخاف فكانه قال كون بين الخوف والرجاء فعلينا ان نكون  
بين الخوف والرجاء مثله وكذلك قال ابو حنيفة رضى الله عنه بان القوم  
لا يتقربون خلف الاعام فأتى المكان مكان القبية وصار ذلك بمنزلة  
جماعة دخلوا على ملك من ملوك الدنيا فان احدهم يتكلم ولا يتكلم ب  
جميعا لما ان الكلام فيرجى منه العطف والخطا فكل ذلك هاهنا لما قاموا  
بين يدي الجبار فانه يقدر واحدا ولا يقدر اجمعين والشافعي رضى الله  
عنه يقول بان المكان مكان الانسباط الا ترى الى قوله تعالى وقيل الحمد لله  
والليل عليه انهم ما هموزون بالقبلة والجماعة خصوصية لهم  
الاية والدليل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول  
الله تعالى المصدق بقرضى والصلى بنا جيبى والصوم لى وانا اجزى به  
فثبت بان المكان مكان الانسباط الا ان الجواب لو كان كذلك  
لمكان لا يقول النبي صلى الله عليه وسلم يؤمكم افرؤكم للكتاب  
الله تعالى فهذا دليل على ان المكان مكان هيبية ثم الدليل على  
ان المسلم اذا ارتكب كبيرة فانه لا يكفر وذلك قوله تعالى فمن كفر بالظن  
ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى قوله فمن يكفر بالطاغوت  
يعنى يتبرأ عن الاديان الباطلة ويؤمن بالله يعنى يتولى دين الاسلام  
فقد استمسك بالعروة الوثقى يعنى كلمة لا اله الا الله لا انقسام  
لها قال ابن عيسى رضى الله عنه لا انقسام لقائلها دون الجنة  
فلو قلنا بانه يكفر بالكبير لما كان استمسك بالعروة الوثقى وقوله  
تعالى وتولوا الى الله جميعا ايها المؤمنون فالتقوا الله تعالى امرهم بالتوبة ثم

تمت

تمت لهم مؤمنين وانما تكون التوبة من الحوبة وهي الكبيرة فاما الصغيرة  
فلا يحتاج فيها الى التوبة لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
من الصلاة الى الصلاة كفارة ومن الجمعة الى الجمعة كفارة ومن الحج الى الحج  
كفارة ومن رمضان الى رمضان كفارة فثبت بان الصغيرة يحتاج  
الى التوبة وانما الكبيرة هي التي يحتاج الى التوبة وقع ذلك ستمت لهم الله  
تعالى مؤمنين ولو كان يكفر بالكبير لما ستمت لهم مؤمنين ولتولى تعالى  
يا ايها الذين امنوا تولوا الى الله توبة فتمتوا ستمت لهم الله تعالى مؤمنين وامرهم  
بالتوبة ولو كانوا يكفرون بالكبير لكان لا يسميهم مؤمنين والتوبة  
النصوح هي الندم بالقلب عند المعتزلة وعند اهل السنة اربعة اشياء  
الندم بالجنان والاستغفار باللسان والاضمار بالقلب ان لا يعود  
اليها كما لا يعود اللبن الى الضرع واقلع النفس عنه فان قيل قد قال  
الله تعالى ولئن اطعمتمهم انكم لمشركون **الجواب** ان يقال انما اراد  
بذلك الاطاعة في الشرك وذلك بانهم كانوا يقولون باننا اكل الميتة  
لانها ذبيحة الله وذبيحة الله احل والطيب فانزل الله تعالى ولئن اطعمتمهم  
انكم لمشركون **فان قيل** اليس قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال لا يظن الا بالى حين يرضى وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين  
يسرق وهو مؤمن **الجواب** عن هذا من وجوه **احدها** ان يقال  
انما اراد به انه ليس بمؤمن اى ايمى من العذاب **وجواب** **اخر**  
ان يقال انما اراد به انه ليس بمؤمن جازيه بوائقه وهذا كما روى عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يؤمن الرجل حتى يامن جازيه  
بوائقه يعنى جوارحه وظلمه وغوائله ثم هاهنا ان كان سارقا



فَلَا يَأْمَنُ مِنْ جَارِهِ لِأَنَّهُ خَافَ مِنْهُ أَنْ يَسْرِقَ مَالَهُ وَيَطْمَعُ فِي حَالِهِ وَكَذَلِكَ إِذَا  
كَانَ زَانِيًا فَانْزِلْ مِنْهُ جَارُهُ غَوَابِلُهُ وَجَوْرُ وَجَوَابُ **أَخْرَجَ** هَذَا الْخَبْرَ  
مَنْسُوحٌ بِمَا رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا بِيْ ذَا خَرَجَ  
وَيَادْفَعُ النَّاسَ مِنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ قَالَ أَبُو خُرَازَانَ زَيْدٌ وَسُورِقٌ  
فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَيْزَ وَسُورِقٌ **فَإِنْ قِيلَ** أَلَيْسَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
الرَّائِي لَا يَنْتَهِجُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكُحُهَا الزَّانِي أَوْ مُشْرِكٌ  
إِلَّا أَنْ يُخْبِرَ الرَّائِي لَا يَنْكُحُ إِلَّا زَانِيَةً ثُمَّ قَالَ وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ  
وَلَوْلَا أَنَّهُ كَفَرَ بِالزَّانِي وَاللَّكَّانَ لَيَقُولُ وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ **الْجَوَابُ**  
أَنَّهُ يُقَالُ قَدْ رَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ هَذَا كَانَ فِي الْبَيْتِ ثُمَّ نَسِخَتْ  
هَذِهِ آيَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى فَاتَّكَلَمُوا طَائِفًا مِنَ النِّسَاءِ وَقَوْلُهُ وَاتَّكَلَمُوا طَائِفًا  
مِنْكُمْ **وَجَوَابُ** **أَخْرَجَ** بَانَ هَذَا اللَّفْظُ الْخَبَرُ وَالْمَرَادُ بِهِ الزَّهْرِيُّ لَكُمُ  
لَا يَنْكُحُ الرَّائِي وَلَا يَنْكُحُ إِلَّا زَانِيَةً لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ خَبِيرًا لَكَانَ لَا يَنْتَهِجُ الزَّانِيَةَ إِلَّا  
الرَّائِي وَقَدْ تَزَوَّجَهَا غَيْرُ الرَّائِي وَأَخْبَارُ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَجُوزُ أَنْ يُوْجِدَ خَبَرُهَا  
بِخِلَافِ الْخَبَرِ فَتُبَيَّنَ بَانَ اللَّفْظُ الْخَبَرُ وَالْمَرَادُ بِهِ الزَّهْرِيُّ ثُمَّ قَدْ جُوزَ أَنْ  
يُزَوَّجَ اللَّهُ تَعَالَى عِبَادَهُ عَنْ شَيْءٍ وَلَا يَنْتَهِجُونَ **فَإِنْ قِيلَ** قَدْ رَوَى عَنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مَتَعِدًا فَقَدْ كَفَرَ  
**الْجَوَابُ** لَيْسَ فِي الْخَبَرِ بَانَ كُفْرًا بِاللَّهِ فَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ إِنْ أَرَادَ أَنْ يَنْتَهِجَ  
يَعْنِي أَنَّهُ لَمْ يَنْتَهِجَ النَّعْمَةُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي قِصَّةِ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ  
وَالسَّلَامُ لِيُجْلِسَ أَشْجَرًا كَرِيمَةً يَعْنِي الْكَرَامَةَ بِالنَّعْمَةِ لَا تَدِينِيَا عَلَيْهِمْ  
الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ لِيُكْرِزُونَ فَكُلُّ هَذَا قَوْلُهُ فَقَدْ كَفَرَ بِعَقْلِ كُفْرًا بِالنَّعْمَةِ  
**وَجَوَابُ** **أَخْرَجَ** بَانَ هَذَا الرَّجُلُ تَرَكَ الْوَقْتُ وَمَا تَرَكَ الصَّلَاةَ الْأَرِي

أَنَّهُ يَعْمِدُهَا

أَنَّهُ يَعْمِدُهَا **وَجَوَابُ** **أَخْرَجَ** مَعْنَاهُ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مَتَعِدًا يَعْنِي  
مُسْتَحْتَلًا وَهَذَا الرَّجُلُ مَا تَرَكَهَا مُسْتَحْتَلًا لَكِنَّهُ تَرَكَهَا مَتَوَلِّيًا عَنْهَا وَتَرَكَهَا  
وَلَمْ يَلْمِ لِنَفْسِهِ **وَجَوَابُ** **أَخْرَجَ** مِنْ طَرِيقِ الْفَقْهَانِ يُقَالُ أَتَى التَّرَكُّ  
عَلَى ضَرْبَيْنِ تَرَكَ بِالْجَوَارِحِ وَتَرَكَ بِالْقُلُوبِ وَهَاهُنَا وَانْزِلْ بِهَا بِالْجَوَارِحِ  
فَاتَرَكَهَا بِالْقُلُوبِ فَإِذَا كَانَ مَتَمَسِّكًا بِهَا بِالْقُلُوبِ فَانْزِلْ بِهَا بِالنَّعْمَةِ تَارَكَ وَهَذَا  
كَالْجَلِيلِينَ إِذَا كَانَا مُتَعَلِّقَيْنِ بِتَوْبٍ وَاحِدٍ وَاحِدُهُمَا أَخَذَ طَرِيقَ التَّوْبِ  
وَالْآخَرُ طَرِيقَ الْفِرَارِ فَأَيُّهُمَا أَخَذَ طَرِيقَ الْفِرَارِ لَيْكُونَ أَوَّلِيهِ مِنَ الْآخَرِ يَلْجَأُ  
بَيْنَهُمَا نِصْفَانِ فَكُلُّ هَذَا هَاهُنَا لَا يَجْعَلُ تَارَكَ بَعْدَ مَا كَانَ مَتَمَسِّكًا  
**فَإِنْ قِيلَ** أَلَيْسَ قَدْ رَوَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ  
لَيْسَ بَيْنَ الْعَبْدِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ إِلَّا تَرَكَ الصَّلَاةَ **الْجَوَابُ** عَنْهُ مَا ذَرَفْنَا  
بِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَقْنِ بِالْكَفْرِ الْكُفْرَ فَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ إِنْ أَرَادَ بِهِ  
كَفْرًا النَّعْمَةَ لِهَذَا الْعَنَى قَالَ لَأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ الْكَافِرُ مِنَ الْمُسْلِمِ الظَّاهِرَ إِلَّا  
بِدَلِيلٍ هُوَ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَإِذَا رَأَى النَّاسَ يُصَلُّونَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ فَانْزِلْ بِسُنْدِ  
بَانَ مُسْلِمٌ وَلَا يَسْأَلُ بِأَنَّكَ مَقْنُونٌ أَوْ لَسْتَ بِمُؤْمِنٍ وَلَكِنْ إِنَّمَا يَعْرِفُ بِصَلَاةٍ  
وَهَذَا كَمَا قِيَامُ بَيْنَ الْخُلُوقِ مَنْ كَانَ عَبْدًا لِأَخْرَفَ أَنَّهُ إِنَّمَا يَعْرِفُ كَوْنَهُ عَبْدًا  
أَنَّهُ يَكُونُ قَائِمًا بَيْنَ يَدَيْهِ مَوْلَاهُ وَخَيْرُهُ كَمَا تَحْتَمُّ الْمَوْلَى وَكَهَيْسَالُ بِأَنَّكَ  
مَمْلُوكٌ أَوْ لَسْتَ بِمَمْلُوكٍ فَكُلُّ هَذَا هَاهُنَا لَمَّا كَانَ فِي الظَّاهِرِ إِنَّمَا يَعْرِفُ الْمُسْلِمَ  
مَنْ الْكَافِرُ بِالصَّلَاةِ فَقَالَ مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ فَقَدْ كَفَرَ عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ صَبَرَ نَفْسَهُ  
بِحَيْثُ لَا يَعْرِفُ مِنَ الْكَافِرِ **وَجَوَابُ** **أَخْرَجَ** الصَّلَاةَ حُضْنَ الدِّينِ فَهُوَ تَارَكَ  
تَرَكَ الصَّلَاةَ فَقَدْ هَدَمَ الْحَصْنَ فَإِذَا هَدَمَ الْحَصْنَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَقْنِي فِي  
إِيمَانِهِ وَيَطْمَعُ فِي هَدْمِ إِيْمَانِهِ تَعَالَى هَذَا الْوَجْهَ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

ليس بين العبد وبين الكفر الا ترك الصلاة وكذلك هذا الجواب عن احتجاجهم  
بخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة عماد الدين يعني حصن الدين  
**والجواب** اخوان يقال ان الدين يذكر ويراد به الثبات لا انه يقال في  
الرجاء يا من دانته السموات والارض يعني ثبتت وقامت فلذا كانت  
كذلك فكانه عليه الصلاة والسلام قال الصلاة شيء به ثبات الدين فاذا  
ترك الصلاة فكانه ترك الدين فعلى هذا الوجه قال عليه الصلاة والسلام  
**فان قيل** اليس ان ابليس فكر بترك سجدة واحدة وهي كبري متى  
اركان الصلاة فاذا ترك الصلاة باصلها والى ان يكون **الجواب**  
ان ابليس لم يكن كافر بترك سجدة واحدة ولكن كره بالاستكبار والتعجب  
والاوتباء عما امره الله تعالى وما انه ينسب الله الى الجمل حيث قال خلقتني  
من نار وخلقتني من طين يعني انه ليس من الحكمة ان تامر في ان تسجد له  
وقد خلقتني من نار وخلقتني من طين فكانت ابليس اللعين قال انك  
لم تعلم هذا وانك جاهل بهذا وكل من وصف الله تعالى بالجمل فانه يكفر  
وذلك لان الجاهل لا يصح ان يكون ربا فصا كانه قال اني اعلم منك  
والليل على هذا ما روى عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه انه قال  
وقوله خلقتني من نار وخلقتني من طين قال تحت هذا ادعاء الربوبية  
من ابليس عليه اللعنة والليل عليه قوله تعالى ومن يقل منهم اني اله  
من دونه فذلك يخبر به جهنم قال عبد الله بن عباس لم يرد احد من  
الملائكة الربوبية سوى ابليس عليه اللعنة والليل لا صحابنا ان  
ان المسلم لا يكفر بالذنب قوله تعالى ان الله لا يفر ان يشرك به ويفر ما ذك ذلك  
لمن يشاء **فان قيل** ما معنى قوله لمن يشاء اذا كان يفر له الجواب

انما قال

انما قال لمن يشاء حتى لا يفتن العبد فان القنوط من رحمة الله تعالى  
يجزى الى الكفر لقوله تعالى ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون ولكن الايمان مكر  
الله الا القوم الخاسرون وقال تعالى ويفر ما ذك ذلك لمن يشاء حتى  
يكون العبد بين الخوف والرجاء **فان قيل** قد قال الله تعالى من يعمل سوءا  
يختر به **الجواب** ان يقال ان كلمة من مختره يراد بها العموم  
ويراد بها الخصوص وهما هذا المراد بها الخصوص يعني يختر به في الدنيا  
بمرض يصيبه او يخرب او يشترى والليل عليه انه روى ما نزلت هن  
الاية فقال ابو بكر انما لم يفعل سوءا ايا رسول الله فقال عليه السلام  
الاست تم من الست تخرب الست يصيبك البلاء واذا فقال نعم فقال  
عليه السلام فذاك ما تخرب به **فان قيل** اليس قد قال الله تعالى  
فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره **الجواب**  
ان يقال قد قال محمد بن كعب القرظي فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره يعني  
الكافر اذا عمل خيرا في الدنيا فانه يره في الدنيا من الوسعة في العيش  
والنعمة ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره يعني المؤمن اذا عمل شرا  
فانه يره في الدنيا من الخوف والرجى حتى يكفر الله ذنبه **فان قيل**  
قد قال الله تعالى بل من كسب سيئة واحاطت به خطيئته فاولئك  
اصحاب النار واحاطت بغيري اولقت واوبقت يعني اهلكت  
**الجواب** ان السيئة اراد بها الكفر والليل عليه ان الله  
تعالى قال واحاطت به خطيئته وهذا الرجل المسلم اذا عمل سيئة ما  
احاطت به خطيئته لان الايمان معه والقيام معه والصلاة معه  
والجهاد معه فثبت ان الاية نزلت في مشاء ان الكفار **فان قيل**

قال الله تعالى حكاية عن الكفار وقالوا لن نَحْسَنَ النار الا اياماً معدودة  
فان الله تعالى انكر عليهم اعتقادهم نوقيت العذاب فهذا يدل على ان عذاب  
النار لا يكون مؤقتاً لحد واحد ولكنه ممتد في النار **الجواب** ان الله  
تعالى انكر عليهم شيئا آخر وذلك لانهم كانوا يقولون ان اباءنا عبدوا  
الجلال اربعين يوماً فمضى لعذاب لعبادتهم الجلال اربعين يوماً فان الله  
تعالى انكر عليهم ذلك فقال قل اتخذتم عند الله عهداً يعني ان الله لا يعذب  
احداً بدين احد كما قال في آية اخرى ولا تزدوا من ربي وزياداً **وجواب**  
آخر ان يقال ان الله تعالى انكر عليهم شيئا آخر وذلك لانهم كانوا  
يقولون بان الله كالولد على الولد كما ان الولد يذنب ذنباً وان الولد  
يعفرك كذلك ما يذنب بالليل يعفرك بالنهار وما يذنب بالنهار يعفرك  
بالليل وذلك قوله تعالى حكاية عنهم وقالت اليهود والنصارى نخش  
ابناء الله واجباوع الآية **فان قيل** اليس ان الله تعالى قال حكاية  
عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ربنا انك من تدخل النار فقد  
اخزيته اخبر الله بان كل من ادخله النار فقد اخزاه ثم قال في موضع اخر  
يوم لا يخزي الله النبي والذين امنوا معه **الجواب** بان يقال ان  
قوله يوم لا يخزي الله النبي والذين امنوا معه يعني اصحاب رسول الله  
**واما** قوله انك من تدخل النار فقد اخزيته اراد به الكفار **فاما** المؤمنون  
لهم شيء اخر وهو قوله تعالى ولستوفى بكم فتيقظوا فان الله  
تعالى يعطي المؤمنين شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم **فان قيل**  
وقال الله تعالى ومن يعص الله ورسوله وينفذ اوامره يَدْخُلْهٖ نَارًا  
خالدا فيها فان الله تعالى اخبر بان كل من عصى الله ورسوله فانه يدخله

ناراً

نارها لانيها **الجواب** ان يقال بان العصيان هاهنا اراد به الكفر  
يعني كل من كفر بالله ورسوله والليل عليه ان الله تعالى قال في الآية  
من يعص الله ورسوله وينفذ اوامره يَدْخُلْهٖ نَارًا خالدا فيها  
واما انزلت في قوم كانوا يمتنعون النساء من الميراث ولا يورثون الاثاث  
فكان ذلك منهم تعري الحرد لان حرد الله ان يكون للنساء نصيب  
في الميراث والليل عليه قوله تعالى وللنساء نصيب مما ترك الاولاد  
والاقرىون فهم لك الميراث النساء فقد تعزوا واحداً الله فلذلك  
استحقوا الخلع **فان قيل** اليس قال الله تعالى يورثون ان يخرجوا  
من النار وما هم بخارجين منها **الجواب** ان يقال اقول الآية  
وهو قوله ان الذين كفروا لو انهم ما في الارض جميعاً الآية **فان قيل**  
اليس انهم يقولون بان مرتكب الكبائر يدخل النار **الجواب** قلنا  
انهم يدخلون النار ولكنهم لا يخلدون فيها وفرق بين دخول الكافر  
ودخول المؤمن المسلم وذلك لان الكافر ناره سوداء مظلمة وتارة  
المؤمن بيضاء مثل القمر تحميه والكافر يكون له لبس القطران  
وشرب الخمر وضرب المتاع ورؤية مالك والمسلم لا يكون له لبس  
القطران ولا شرب الخمر ولا ضرب المتاع ولا رؤية مالك الا انهم  
يعذبون بقدر ذنوبهم ثم يخرجون من النار فثبت بهذه  
الدلائل على ان مرتكب الكبائر لا يخلد في النار وهو محبب مشية الله  
تعالى وهو مؤمن بحقائق قوله تعالى ويعفوا ذنوبهم ذلك لمن يشاء وهذا  
اذ لم يشاء **فاما** اذا تاب فان الله تعالى يعفرك بقوله تعالى وان اعفاز  
من تاب واتقوا الله والله لا يخلع وعنه وقال في موضع اخر وهو الذي



يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات والله لا يخلف وعده **ثمة**  
**الذنوب على ثلاثة اوجه** ذنب فيما بين العبد وبين الله وهو الزنا  
والواط والغيبة والبهتان اذا لم يبلغ ذلك من بهمة فان هذا كله  
ذنب فيما بينه وبين الله تعالى فاذا اتاب الى الله تعالى فان الله يغفر له  
فاذا اذ بلغ الخبر الى الذي بهمة واعتابه فانه لا يغفر له بالتوبة  
ما لم يحل ذلك الذي اعتابه وذلك الذي بهمة فاذا جعله الذي  
اعتابه في حل واتب الى الله تعالى فانه يغفر له وان الله يغفر له  
ذني با مودة ولها زوج ما لم يبلغ الخبر الى زوجها فان ذنبه فيما بينه  
وبين الله تعالى فاذا اتاب فانه يغفر له اما اذا بلغ الخبر زوجها فانه  
ما لم يجعل في حل فان الله تعالى لا يغفر له لانها هنا خصمه اذ محي  
فاذا جعله ذلك الرجل في حل واتب الى الله تعالى فان الله يغفر له ويكفي في حل  
كل منهما ان لا يذكر الزنا ولكن قوله كل ما لك على اولى عليك فقد  
جعلتك في حل وعفوت عن كل خصومة بيني وبينك وذلك لانه لا  
هذا يصلح بالمعلم على الجمهور والصلح بالمعلم على الجمهور اجباين وهذا  
كرامة لهذه الامة لان الامم السالفة كانوا ما يذكروا الذنوب بعينيه  
لا يغفرهم العفو كما عرفت من قصة داود عليه الصلاة والسلام ان  
الله تعالى قال له قل لا وري يا اوريا اني فعلت بك كذا وقصدت  
بك كذا ولكل اوما في هذه الامة لو جعله في حل منها فانه يقع له العفو  
وان لم يذكر الذنب **وذنب فيما بينه وبين اعمال الله تعالى**  
وهو ان يتكسر الصلوة والجمعة والحج فان التوبة لا تكفيه ما لم يقضها  
لانه هاهنا لم يات بشرائط التوبة لانه شريطة التوبة ان يعودي

ما تركه

ما تركه فاذا المبرور ما ترك فلم يأت بالتوبة **وذنب فيما بينه وبين**  
**عبد الله** وهو ان يغضب ما لهم او يرضيهم او يشتمهم فهذا  
كله التوبة لا تكفره ما لم يرض عنه خصمه **مسئلة** **فان قيل**  
ما الدليل على ان الايمان لا يزيد بالحسنات ولا ينقص بالسيئات **الجواب**  
الدليل عليه قوله تعالى فان امنوا بمثل ما امنتم به فقد هتدوا يعني ان  
اقرن اليهم بمثل ما اقرنتم به فقد هتدوا ولو كان الايمان يزيد وينقص  
لم يكن اقرارهم بمثل ما اقرنهم القحانة رضي الله عنهم **فان قيل**  
هل تقولون بان ايماننا كما يمان ابي بكر رضي الله عنه وكما يمان سائر  
القحابة **الجواب** ان يقال ان اقرارنا اقرارهم ولكن تصديقنا  
ليس كتصديقهم لان تصديقنا مع التقصيص وتصديق ابي بكر قد شهد  
له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة **روي** عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال لو وزن ايمان ابي بكر مع ايمان ابي لهب لوزن ايمان ابي بكر  
يدل عليه انه لا يقال بان تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم كتصديق  
ابي بكر كان تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم يترتبة الى الله ويعطيه  
من الجاه والمرتبة ما لم يعط ابي بكر وكذلك تصديقنا لا يكون  
كتصديق ابي بكر والدليل عليه قوله تعالى ان ايمانكم بالله ورسوله  
محمدا انما هو ايمانكم بالله ورسوله ان يقول ان ايمانكم بالله ورسوله  
او كما يمان الانبياء ولكن ينبغي ان يقول امنت بما امن به جبريل وامن  
به الانبياء فثبت ان تصديقنا لا يكون كتصديق ابي بكر  
وتسائر القحابة رضي الله عنهم وانما هو هذا على من ذهب من يقول  
ان الايمان هو مجرد الاقرار باللسان وهو مذهب التسقية فاما

عليه هبنا الايمان هو الاقرار باللسان مع التصديق بالجنان ولائته  
لو كان الايمان ينقص بالذنوب لكان يعقب بنفسها كذا في هذا الجوز  
ويدل عليه ان الذنوب لا تهل في التوحيد وكذلك لا تهل في الايمان  
ومعنى هذا الكلام انه لو سلم رجل ثم زنا او سرق قبل ان يدخل وقت الصلاة  
فان هذا الزنا والسرق لا يورثان في التوحيد لانه لو كان يورث في التوحيد  
لكان يصير مرددا وكان يجب عليه القتل فلما لم يجب عليه القتل  
ثبت بان الذنوب لا يورث التوحيد فكذا لا يورث في الايمان يدل  
عليه ان الذنوب لو كانت تورث في الايمان لكان لا يبقى مع كثرة الذنوب  
شيء من الايمان وهذا الجوز لانه يصوم ويصلي ويؤمن بالله وكتبه  
وسلمه ولم ينكته وبجميع شرائط الايمان فيستحيل ان لا يبقى الايمان  
فثبت بان استكثر الذنوب لا تذهب جميع الايمان  
وكذلك استقلال الذنوب لا تذهب شيئا من الايمان ولا تنقصه  
ويدل عليه ان اولنا بان الاعمال من الايمان لكان الرجل هاهنا  
وايمانه بمكة لان الحج انما يصح بمكة وهذا الجوز وكذلك ما يقول الخصم  
يودي الى ان يكون الغنى افضل من الفقيه لانه يعمل اعمال البر بما  
لا يطيقه الفقير ولا يجوز ان يكون الغنى افضل من الفقيه **مع ما روي**  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يدخل فقرا احدى الجنة  
قبل اغنيائهم بضع يوم وذلك خمسماية عام ولايت سليمان عليه  
السلام والسلام كان من الاغنياء وبنيت صلى الله عليه وسلم كانت  
من الفقراء ولا يجوز ان يقال ان سليمان عليه السلام كان افضل من  
نبينا عليه افضل الصلاة والسلام ويدل عليه ان الرجل اذا اوصاه

دخول الصلاة

ودخل الصلاة ثم احرف وانقصت طهارته فانه لا تخلوا ما ان يقال  
بانه قد انتفى ايمانه فينبغي ان يقال بانه يقتل وينبغي ان يكون  
الرجل حكمه حكم المرتدين حتى يجب عليه القتل فانه يكذب الخبر وهو  
ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من فاء في الصلاة  
او عرف فليستقل وليتوضا وليبني على صلاته ما لم يتكلم ولو كان قد  
ذهب ايمانه لكان لا يامره النبي صلى الله عليه وسلم بالبقاء على صلاته  
ويدل عليه انه يستحيل ان يزاد الايمان بمدا واحد وينقص بنفس  
واحد فثبت بهذه الدلائل على ان الايمان لا يزيد ولا ينقص  
**فان قيل** قد قال الله تعالى هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين  
لينزادوا ايمانهم ايمانهم اخبر بان الايمان يزيد **الجواب**  
ان يقال اراد به تكرار الايمان لانها لما كانت كلمة الايمان سماها ايمانا  
فهذا كما قال الله تعالى فاذا اذناه فاتبع قوله ثم جعه وباليغية يسمى  
قراءة القرآن غير القرآن لان التمرة مخلوقة والقرآن غير مخلوق فكذا  
هاهنا يسمى تكرار الايمان ايمانا **وجواب اخر** ذكر الامام ابو  
حنيفة رضي الله عنه ووضحه فقال بان الايمان على ضربين  
ايمان مجمل وايمان مفصّل فالجمل ان يقول امنت بالله ونجيب  
ما قال الله علي ما اراد الله ورسوله ونجيب ما قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم علي ما اراد رسول الله **واخا** المفسرون يقول امنت  
بالله ونفسر جميع الشرائط فهذا معنى الآية ان ياتي بالايمان الجمل  
ثم يذكر مفسر فيكون في ذلك تكرار الايمان **وجواب اخر**  
روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الآية نزلت في شأن ابي

رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لأن القرآن قرئ على النبي صلى الله  
عليه وسلم في نيف وعشرين سنة فكما أنزلت إية كان يجب عليهم الإيمان بها  
فكان في ذلك تكرار للإيمان فأما بعد ما أتى في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقد استوفيت الشريعة ولا ينزل بعد شيء من القرآن فكل من أتى بشئ أط  
الإيمان فبعد ذلك لا ينزاد إيمانه بالحسنات ولا ينقص بالسيئات **فإن قيل**  
ليس قرأ الله تعالى إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم فالتفت  
تعالى وصف المؤمنين بهذه الصفات فعلمنا أنه إذا قامت هذه الشروط  
فان يكون إيمانه ناقصا **الجواب** أن يقال هذه صفات أفاضل المؤمنين  
وحيث يقول بأن المؤمنين يكون بعضهم أفضل من بعض ولكن في الإيمان  
كلهم سواء وهذا كما قال الله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض  
هونا الآية وإنما أراد به خواص عباد الرحمن لأن الناس كلهم عباد الله  
فلكذلك هاهنا أراد به أفاضل المؤمنين والولي على هذا أنه ذكر موضع  
أخبرنا المؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا فبيّن في تلك  
الآية شرائط أن يؤمن بالله ورسوله ثم لم يرتب **فإن قيل** ليس قد  
قال الله تعالى في موضع آخر وما كان الله ليضيع إيمانكم يعني صلاتكم وفي قصة  
ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم حين هاجر من مكة إلى المدينة أمر بأن  
يصلوا إلى بيت المقدس سبعة عشر شهرا وستة عشر شهرا أمره الله تعالى أن  
يجول وجهه إلى الكعبة فقال بعضهم إن الله أضع صلاتنا التي صليناها  
إلى بيت المقدس فنزل قوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم يعني صلاتكم  
فسمي القنلة إيمانا فعلمنا أن الشرايع من الإيمان **الجواب** إنما  
ذكر القنلة باسم الإيمان وذلك لأن الإيمان سبب لوجود القنلة فلذلك

ذكر الإيمان

ذكر الإيمان وأراد به القنلة **جواب** أخى أن يقال قرئ عن أبي  
الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال نزلت هذه الآية في قوم كانوا في الشفر  
خارج المدينة فحولت القبلة إلى الكعبة ولم يعلموا بذلك فبلغهم الخبر وكانوا  
يصلون إلى بيت المقدس فلمت أبلغهم الخبر قالوا إن الله أضع إيماننا حيث  
صلينا إلى بيت المقدس واعتقدنا ذلك حقا فنزل قوله تعالى وما كان الله  
ليضيع إيمانكم يعني صلاتكم إلى بيت المقدس واعتقدنا ذلك حقا  
وهذا دليل على أن كل من عمل بالمشروع من غير علم فإنه لا يكفر لأن كل من  
صلى إلى بيت المقدس بعد ما حولت القبلة إلى الكعبة متعمدا فإنه لا يكفر  
وهم معذورون لما أنهم لم يكونوا عالمين بتحويل القبلة **جواب**  
**أخر** قال الشيخ المفسر سمعت الشيخ المفسر أبي بكر محمد بن الفضل  
الراوى قال سمعت محمد بن أحمد الرضوي قال سمعت الشيخ أبا  
سهل الأنصاري أنه قال في قوله تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم يعني  
تصديقكم النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى إلى بيت المقدس مقرا  
ما صلى ثم أمر بعد ذلك بالتحويل إلى الكعبة قال بعضهم أت  
بعضنا قد ما أتوا وصلوا إلى بيت المقدس فقد ضاعت صلاتهم وكذلك  
نحن قد صلينا إلى بيت المقدس فالتفتنا فالتفتنا فنزل قوله تعالى وما  
كان الله ليضيع إيمانكم يعني تصديقكم النبي صلى الله عليه وسلم حين  
صلى إلى القبلتين لأن ذلك خفاؤها وقد انتهى ذلك الحكم ثم ثبث الله تعالى  
إبتدأها **أخر** هو الوجه إلى الكعبة **فإن قيل** ليس قرئ عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن مالك وسعيد بن جندب وابن عباس رضي  
الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا دخل أهل الجنة الجنة



واهل النار النار يا رب الله بان يخرج من النار من في قلبه ذرة من الايمان  
ويروي حديث من الايمان ويروي شعير من اليان فما يذكره على ايت  
الايمان يندى وينقى **الجواب** ان يقال معناه في قلبه هذا المقدار  
صدق نية الايمان فانه لا يكون منافعا يخرج من النار ولا هذا المقدار من  
الاخلاص وصدق نية الايمان اذا وجد منه فانه لا يكون منافعا **فان قيل**  
اي شيء الدليل على ان العمل ليس من الايمان **الجواب** ان يقال الدليل  
عليه قوله تعالى قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة ستم الله تعالى  
مؤمنين ثم امرهم باقامة الصلاة فثبت ان الصلاة ليست من  
الايمان والدليل عليه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا  
وجوهكم الآية فالتة تعالى ستم الله مؤمنين قبل اقامة الصلاة وقوله تعالى  
يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام ستم الله مؤمنين قبل اتيان الصوم  
فثبت بهذا على ان العمل ليس من الايمان **فان قيل** ليس فقال  
الله تعالى وما أمرنا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين يعني مسلمين  
ثم قال وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة يعني الدين  
القيم والهاء للوقوف والاستدلال من هذا ان الله تعالى ذكر الاخلاص  
والصلاة والزكاة ثم قال وذلك دين القيمة فستما هادينا قيمما  
بعد ما وجد منهم الشرائع فعملنا بان هذه الشرائع من الايمان  
**الجواب** ان قوله الا ليعبدوا الله يعني ليعبدوا الله قال  
ابن عباس رضي الله عنه كل عبادة في القرآن بمعنى التوحيد والله تعالى  
قال وما أمرنا الا ليعبدوا الله يعني مسلمين فستما هم مسلمين  
وموجبين قبل اتيان الصلاة والزكاة ثم قوله وذلك دين القيمة

انصرف

انصرف الى قوله ليعبدوا الله بالدليل ان الله تعالى قال وذلك دين القيمة  
ولو كان اراد به ان يكون من منافع وجود الصوم والصلاة منه لكان يقول  
وذلك الدين القيمة فيما قال وذلك دين القيمة علمنا بان انصرف الى قوله  
ليعبدوا الله والدليل على ان الله تعالى ذكر قصة يوسف عليه السلام  
ان الحكم لله امان لا تعبدوا الاياه ذلك الدين القيمة فذكر العبادة  
ولم يذكر معها الصلاة فعلمنا بان قوله وذلك دين القيمة انصرف الى قوله  
ليعبدوا الله ولم ينصرف الى الصلاة والزكاة والشاقي رضي الله عنه  
يخرج بما روي عن جعفر الصادق عن ابيه عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انه سئل عن الايمان فقال عليه السلام المعرفة بالجنان والآثار  
باللسان والعمل بالركان **الجواب** ان يقال انما اراد به العمل  
بالركان من شرائعه ولم ير به ان العمل بالركان من شرائط الايمان  
**فان قيل** اي شيء الدليل على ان الصوم والصلاة والزكاة والحج  
وهذه الاحكام مفروضة **الجواب** الدليل عليه قوله تعالى فويل  
للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون فالتة تعالى الحق الوعيد لمن  
ترك الصلاة وقال في موضع اخر اضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوة  
الاية وقال في باب الزكاة الذين يكتزون الذهب والفضة الآية  
فالتة تعالى الحق الوعيد للشر من ترك الصلاة والزكاة لا ثم ما  
مفروضة ان والالكان لا يستحق الوعيد بتركها **فان قيل** بان الامر  
في القرآن على وجوه ما يكون على وجه الاباحة كما قال الله تعالى احل لكم  
صيد البحر وقوله فاذا احلتم فاضطادوا وقوله تعالى كلوا مما رزقناكم  
تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض ومنها ما يكون

على وجه التبعيح كقولهم تعالى واستغفر من استغفرت فقالوا نعم استغفر  
يعني استغفر لهم ان استغفرت فلما كان الامر على هذه الوجوه فذلك ما  
ذكره يحمي ان على احد هذه الوجوه وعلى طريق الذنب والاستحباب فانت  
الامر ان منه ما يلزم على طريق الذنب والاستحباب **الجواب**  
ان ما ذكرنا من الاول قد الحق الله تعالى به العبد الشديد لمن ادخل  
الحلل فيها فلو لا انها موصوفة بالان كان لا يستحق العبد الشديد بالاخلال  
فيها **واضا** ما ذكرته من الاول فذلك كلها او امر بعد الزمى والاصل ان  
كل امر ثبت بعد الزمى فانه يكون خصية ثم قوله تعالى وكلوا واشربوا  
عقيب قوله تعالى ولا تبأسوا منهن وانتم عاكفون في المساجد ثم قوله واذا  
حللتم فاضطادوا ثبت عقيب قوله لا تقتلوا القتيل وانتم خافون  
وقوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض عقيب قوله  
يا ايها الذين امنوا اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله  
فلما كانت هذه الاوامر كلها بعد الزمى كانت خصية فاما ما ذكرنا  
من الاوامر لم يكن بعد الزمى وقد الحق العبد لمن تركها فعلم بانها موصوفة  
**باب** **في فضل الصحابة والاهل السنة والجماعة**  
بانت الامامة ليست بمنصوصة لعلي رضي الله عنه **وقالت الوافض**  
الامامة منصوبة له ومعنى هذا الكلام انهم يقولون بانت الامامة  
منصوصة لعلي رضي الله عنه والنبي صلى الله عليه وسلم قد اوصى اليه  
وعند اهل السنة والجماعة ليست الامامة بمنصوصة لعلي رضي الله عنه  
وانما كان عليه الصلاة والسلام قد اوصى في شيء مخصوص وهو قضاء  
ديونة عليه الصلاة والسلام والوصي شيء مخصوص لا يكون وصي في الاشياء

كلها

كلها وانما يصير وصي في العمى اذا اوصى اليه مطلقا وعلى رضي الله عنه  
لم يكن وصيا مطلقا فثبت بان الامامة لم تكن منصوبة له ويتفرع  
من هذا مسئلة وهو ان الوافض يقولون بان الوصية فريضة  
على كل من مات ويقولون بان النبي صلى الله عليه وسلم قد اوصى وعند  
اهل السنة والجماعة ينظرون ان كان هذا الرجل قد اوصى فمؤدة وقضى  
ديونته فان الوصية ليست بفريضة عليه ولكنه بالخيار ان شاء  
او صي وان شاء لم يصي وذلك اتباعا الرسول الله صلى الله عليه وسلم  
لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يوصي وكان ذلك فضيلة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم لانه لم يكن مفعولا في حقوق الله تعالى فلذلك لم يرجع الى  
الوصية وكذلك غير اذا كان الرجل قد اوصى فمؤدة وقضى ديونته ان  
شاء لم يوصي اتباعا الرسول الله صلى الله عليه وسلم وان اوصى اتباعا لابي  
بكر الصديق رضي الله عنه لانه قد اوصى واذا كان هذا الرجل لم يصلح  
امور ولم يؤد ديونته فان الوصية فريضة عليه **ثم الدليل** على ان  
الامامة ليست بمنصوصة لعلي رضي الله عنه ولا الحسن ولا الحسين  
رضي الله عنهم وذلك لانها لو كانت منصوبة لثقلها الصحابة  
رضي الله عنهم الى التابعين والتابعون الى القمحين والقمحين  
اليها والافضل بالصحابة رضي الله عنهم انهم كانوا يقررون في ذلك  
الاتري انهم يقولوا بالاستيحاء وغيره من الامكام وهذا يتعلق  
باحكام الدين فكانوا لا يقررون في نقله فثبت انهم لم ينقلوها ثبت بقاء  
الامامة لم تكن منصوبة لعلي رضي الله عنه والدليل على صحة هذا  
ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما مات اجتمع الصحابة

رضي الله عنهم في سقفة بني ساعدة والمهاجرين والانصار فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول من مات ولم يترك عليا نفسه اماما  
مات ميتة جاهلية ولا يحب ان يمضي علينا يوم ولا نرى عليا نفسنا  
امامًا فهو دليله على ان كل مسلم يجب عليه ان يري الامام حقًا وهو  
الخليفة الاعظم وذلك لان كل من لم يدر الامام حقًا فانه يكفر لانت من  
الاحكام ما يتعلق بها بالامام كالجمعة والاعياد والفتاح فكل من  
انكر فرضا من الفرائض فانه يكفر فقالت الانصار منا امير ومنكم  
امير وقالت المهاجرون منا امير فقام ابو بكر رضي الله عنه  
وقال اخي نبضه رسول الله صلى الله عليه وسلم التي نفقا منها قد  
سمعنا وسمعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الائمة من قريش  
منا الامراء ومنكم الوزراء فقال سبعين عبادة اوسعين معاذ  
رضينا بهذا منكم الامراء ومن الوزراء فتواضعوا على ذلك فقال  
ابو بكر رضي الله عنه ظننت ان يكون علي صلوات الله عليه وآله ان انا بعة  
وكذلك كان عند القوم فقام علي رضي الله عنه وسئل سقفة وقال  
لاي بكر رضي الله عنه قم يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فدعاك رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن ذا الذي يؤخر عنك فقال ابو  
بكر انت الامير يا علي فقال علي رضي الله عنه انت الامير يا خليفة  
رسول الله كنت افرض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يامروني وقال  
مروا يا ايها الذين آمنوا بالناس رضينا لامر ديننا من رضيه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الامر ديننا وانما اسمي خليفة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلفه بان يصلي بالناس في

آخر عمر

آخر عمر فصل في الناس في بعض الروايات سبعة ايام وفي بعضها ثلاثة  
ايام فبايعوه على ذلك جميعا ولم يجالوا احد والفقير البيعة وتمت  
واستغفروا ليدفن رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات افرغوا من دفنه  
قام ابو بكر رضي الله عنه خطيبا وخطيب الناس وقال لو ليتكم  
ولسقت بخيركم اقبلوني اقبلوني وان زعيت قوموني فقال علي رضي  
الله عنه ان زعيت نقموا ولا تقبلوا ولا تقبلوا ولا تقبلوا فمات  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن الذي يؤخر عنك فكان بعد ذلك يسمى  
خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يترك بذلك ويفتح به  
ثمة وجدوه يؤايبع قميصا لامرأته في الشوق فقيل له ذلك  
فقال اريد ان اشترى به طعاما فقالوا حق جعل لك جزاء من بيت  
المال فقال ما ذكروا فاجتمعت الصحابة وجعلوا كل يوم درهمين  
فقال اني رجل ضعيف لا استطيع على عمل درهمين فيكون حراما فجعلوا له  
كل يوم درهما وانقبت فكان يأخذ ذلك ويجعله في كوز وكان يبيع  
منه البيت سقرا وينفقه على نفسه وعياله فمات كان في اليوم الذي  
توفي فيه دعا بالكوز وصوت ما فيه وقال لعائشة ردى هذا الى محمد  
ليضعه في بيت مال المسلمين وقال احضر واغمز فاحضره فامر  
ان يكتب سطرين واوصى بذلك فقال الكتب بسم الله الرحمن الرحيم  
هذا ما اوصى به ابو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في ايامه  
من ايامه من الاخر حين توفي من الكافر وبينه الفاجر وانما مستخلف  
عليه من بين الخطاب فان عزل فذاك ظني به وان يجد فلا يعلم الغيب  
الا الله وسيعلم الذين ظلموا اى حق منقلب يتقلبون فرضوا لهم بخلافه



عمر رضي الله عنه لاقيم فكره هو ذلك قال سويد بن عمه قال علي رضي  
الله عنه وكنت من رضىه والليل علي عليا رضي الله عنه فذكر في وجهه  
ابنته فاطمة رضي الله عنها فكان ذلك غاية الضيق وقال بعض من كرم  
خلافة عمر رضي الله عنه لا يكره اذا قرئت على بك ما تمق له وقد  
سلطت علينا فظا غليظا فقال ابو بكر الخو في بني بربى اقول له  
سلطت خير اهلك فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
عمر خير اهل الله يعني خواتم الله وضوا كلم بخلافة عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه وصا توفي ابو بكر رضي الله عنه حتى وضوا كلم بخلافة  
عمر رضي الله عنه ثم قال ابو بكر رضي الله عنه ادفني في ثوبي فان  
الاحياء اخرجوا الى الجريد وانما هم للهمم والصدريد ثم قال اهضوا  
لي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفلوا باب الحجر واستاذني الى  
في الدخول فان اذن بالدخول فادخلوني والا فاقوني في البقيع فاطم  
التسارع فلما اتوا ابو بكر رضي الله عنه حضروا له خلف قبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وقفلوا باب الحجر وحملوه الى الحجر وقفلوا على  
الباب وقالوا يا رسول الله هذا ابو بكر خليفتك فهتف هاتف ادخلوا  
الحبيب الى الحبيب فان الحبيب مشتاق الى الحبيب وحركه القفل  
وسقط فادخلهم ودفعوه رضي الله عنه والغفلة الخلافة على عمر  
رضي الله عنه فلم يخلفه احد وانما كاه ابو بكر رضي الله عنه اختاره  
عن سائر الصحابة رضي الله عنهم لانه كان سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول اقدروا بالذين من بعدي ابى بكر وعمر **وقد سمع**  
ايضا من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دخلت انا وابو بكر وعمر

دخرجت

ودخبت انا وابو بكر وعمر واكلمنا انا وابو بكر وعمر فلما اختاره  
من سائر الصحابة فانفقت الخلافة عليه ولم يكر عليه احد وكان  
يحب من الجيوش ويفتح البلدان وقرقح خراسان وبعث الاحقاف بن قيس  
الى بلخ وفتحها مسلحا فقبل له التجار والى ما وراء النهر فقال ذلك  
ولابيه عثمان وللابيه عمار هذا الوضع فانصرف من بلخ فلما بلغ  
الى مرو والروء توفي هناك فكانت خلافة عمر رضي الله عنه عشرين  
سنة وكان يسمى خليفة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فتفكر يوما وقال من كان من بعدي يقال اخليفة خليفة خليفة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يزداد فيضاض الامر  
على الخلفاء من بعدي فقال علي المنبر يوما للناس اني امرم حقا  
فقالوا نعم فقال انتم مؤمنون حقا فقالوا نعم فقال عمر تولوا الى  
امير المؤمنين فسمي امير المؤمنين فكان عشرين سنة حتى قتل  
ابو بكر في غلام المعينة بن شعبة فاجتمع الناس  
واختاروا ستة منهم عثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب وطه  
والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعيد كان غايبا فاختره وهو  
الستة وجعل الامر شورى بينهم يعني جعل بمشورهم يختاروا  
اميرا وبعث عمر رضي الله عنه رسولا الى عاصمة رضي الله عنها  
وقال لها يا امه ان اذنني الخلف في خلف قبر ابوك فليبرها اسمع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دخلت انا وابو بكر وعمر وخرجت  
انا وابو بكر وعمر واكلمنا انا وابو بكر وعمر فان اذنني لي حتى تلبس  
معا بعد الوفاة كما كنت معا في حال الحياة فلما جاء الرسول الى

عائشة رضي الله عنها قالت اني كنت تركت هذا المكان لنفسى فانها  
محي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكني انزلت امير المؤمنين  
على نفسي فانه احب الي من نفسي فهذا غاية جودها رضي الله  
عنها لانها وهبت الجنة لغيرها لانه لا شك ان ذلك المكان روضة  
من رياض الجنة فلم يسأجاء الرسول الى عمر واخبره بذلك قال اذا مت  
فلا تدفنوني في ذلك المكان حتى تستاذنوها ثانيا فانها رزمتها  
قالت هذا الخشمتي فاذا مت ذهبت خشمتي فان اذنت فادفنوني  
في ذلك المكان والا فادفنوني في البقيع فلم يسأجاء الرسول الى  
عائشة رضي الله عنها واستاذنوها فقالت اما اذنت لكم مرة  
فقالوا هكذا امرنا فقالت عائشة رضي الله عنها رحم الله عمر  
الجور حيا وميتا فرفقوه خلف ابى بكر فخرجت عائشة رضي الله  
عنها من تلك الحجة فقالت كانا محمدين الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والاني دخل عمر فكان هذا غاية زهرها رضي الله عنها  
**ثم اجمع هؤلاء الستة** واعتزل طلحة والزبير وقالوا لاجابه  
لنا في هذا فبقى هناك عثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف فقال  
عبد الرحمن لعثمان وعلي قرو وهبتكما بضبي فاذا حق اختيار  
احدكما فقالا نعم وانضم المسلمين ولا تجز فقال اقبلوني ثلاثة  
ايام فاجلوه فكان ينتسج الناس سرا وجها فوجد الناس رايهم  
الى عثمان بن عفان فبايعوه وبايعه على ذلك على رضي الله عنه  
وسائر الصحابة ولم يخالفه احد وكانت الكلمة واحدة وكان عثمان  
قد صحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان من الفقهاء واقوام له

يصحبوا

يصحبوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكونوا فقهاء فنفى الله عليه  
اشياء فكان مما نفى الله عليه انه كان لمنبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ثلاثة مرات فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم على المرقاة العليا  
فلم يسأجاء في زمن ابى بكر رضي الله عنه قام على المرقاة الوسطى  
فلم يسأجاء في زمن عمر رضي الله عنه قام على المرقاة السفلى فلما كان  
في زمن عثمان رضي الله عنه قام على المرقاة العليا فقال له ابوذر  
انت افضل ام ابوبكر فقال ابوبكر افضل فقال انت افضل ام عمر فقال  
عمر فقال همالم يتوكلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تركت  
انت حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له انزل ورحاه  
بالخصي فقال عثمان لا انزل وكان ابوذر من الزهاد لانه روى  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما اظلم الخضر وما اقلت  
الغبيراء على ذي لهجة من ابى ذر الان عثمان كان ازهد ومنه  
وكان عالما بغيرها وابوذر لم يكن من الفقهاء وانما فعل عثمان ذلك  
اجتهادا منه لانه في زمنه كان الناس قد ازهدوا وكان عثمان  
رضي الله عنه خفي الصوت فلذلك صنع المرقاة العليا لكي  
يسمع الناس صوته ولكي يروونه فيكون لهم في النظر اليه ثواب ولكي يعلم  
الناس ان ابابكر وعمر لم يصعدا على المرقاة الثالثة لانه ذلك  
ليجوز شرعا وانما فعل ذلك لحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وعثمان انما فعل ذلك شريعة وحكما ولكي يعلم الناس انه يجوز لمسا  
جدي من ابى ذر ما جريها جبت الفتنة في المدينة فقال بعضهم  
انه اساء الادب وقال بعضهم انه انما فعل ذلك حقانما وقعت

الفتنة اخرجهم عثمان من المدينة وبعثه الى الردة واراد بذلك تسكين  
الفتنة والامام ان يسكن الفتنة اذا وقعت واجتأه فعمل عليه ايضا  
ان مروان بن الحكم كان قد اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
المدينة لانه كان يترجم بالاثنية فكان يجتمع عنده الشباب فاخرجهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل تلك الفتنة ثم انه سأل وخاب  
عن ذلك فرده عثمان الى المدينة في زمرة منكم يعلم ان اخراج الرسول  
اياه من المدينة لم يكن شريعة وحكما وانما كان سياسة لما راي  
مصلحة في نفسه فخرج عليه الفوغاء لقله علمهم بذلك  
وكان ينبغي لهم ان يتبعوه فيما كان يفعل لانه الرعية ليس لها ان  
تتبع الرعي يفعل وكذلك التابع ليس له ان يتبع المتبوع فيما  
فعل وكذلك التلميذ ليس له ان يتبع استاذه يفعل لانه ربما  
يكون عنده علم ذلك الفعل الذي يفعله فليس للتلميذ ولا للتابع  
ان يتبعه في ذلك فيقول لم فعلت كذا وكذا لان الانسان اذا رضى  
احدا استادا او متبوعا له فينبغي ان يعتقد انه اورد وعلم واقفه  
وان جميع ما يفعله بالحق الا الذي اتى العهد القاطع لما تبع الخضر  
فيما فعل ورثه الغراف وقاتت عنه فوايد كثيرة وكذلك روي عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لما صالح مع سهيل بن عمرو وعام  
الحديبية وقع الصلح فيما بينهم على كل من جاء من الكفار مسلما  
الى المسلمين او مسلما الى الكفار من قبل فانهم لا يدونه الى المسلمين  
فضاح الناس وقالوا يا رسول الله كيف يكون هذا وانما فعله رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بالاجتهاد ولما راي في ذلك مصلحة

غيره

وغيره لم يعلم بذلك ثم اتى الله تعالى ان لهم الصلح كان خيرا  
لهم لقوله تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات يعني في  
مكة لم تعلموهم ان تطوفه فتصيبكم منهم موعن قال بعضهم  
يعني دية وقال بعضهم مائة ثم قال تعالى لولا  
لغيرنا الذين كفروا منهم عنابا ليماء يعني لوماتنا واهولاء المؤمنين  
لغيرنا الذين كفروا منهم فمروا بالخير لما كان فيما فعل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من الصلح وكذلك عثمان كان امامهم  
وقر فعل تلك الاشياء بالاجتهاد فما كان لهم ان يتبعوه في ذلك  
لان ذلك لم يكن ذلة منه ولئن كان ذلة لم يكن كبيرة ولكن ما كانت  
صغيرة والامام اذا جرح في يد صغيرة لم يكن لغيره ان يتبع  
له فاجتمعوا عليه وحاصروه على ارضه وقالوا من الذي والاك  
هذا الامر فخرج نزل لك ونولي علي ابن ابي طالب رضي الله عنه  
وكان لعثمان رضي الله عنه مولى وعثمان وكان عثمان ورعا  
زاهدا وكان لا يحب اهراف دم احد من المسلمين وكان لا يفعل  
بائت هؤلاء قصدا وقله ولكن تروهم بانهم سيفتقون فكانت  
غلمان عثمان رضي الله عنه كلهم دفعوا السلاح ليعاتلو فقال  
كل من القى السلاح فهو حتر فلما راي الامر قد اشتد وعرف انهم  
قصدا وقتله كتب رقة الى علي رضي الله عنه فقال ان كنت مأكولا  
فكن خيرا لحي والافا كرى فلتا والارقة بكى وقال قد اشتد  
الامر على عثمان وقال الحسن ثم واطرد الفوغاء من بابه فليس  
الحسن السلاح وخرج مع مواله وذيت الفوغاء من بابه وجلس



عليه وآله ودخل على رضي الله عنه ليلبس دبره ويخرج فدخل الغوغاء  
من السطح ولم يعلم الحسن بذلك فقتلوا عثمان رضي الله عنه وروى  
عن محمد بن أبي بكر أنه جلس على صدر عثمان فقال له عثمان لو راك  
أبوكم على هذه الحالة كان رضي منك ذلك فقال لا أقام وبكى وخرج  
ثم دخل شقي من أهل غوغا المص وجلس على صدره واخذ بلحمة  
وجهر لسهه وكان المصحف على عجم وكان يقر القرآن فسقط قطرة  
من الدم على قوله تعالى فسيكفيناكهم الله وهو السميع العليم  
فلما أخرج على رضي الله عنه صاحوا بأن عثمان قد قتل **وروي**  
عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أنه قال رايت عليا وفاقا يديه إلى  
السماء وهو يقول اللهم إني أتبرأ إليك من دم عثمان **وروي**  
عن علي رضي الله عنه أنه قيل له أت أئسا يقولون بأنك رضيت  
بقتل عثمان فقال علي رضي الله عنه الله قتله وأنا معه يعني  
الله تعالى قضى بقتله ويقضى بقتلي أيضا **ثم اجتمع الناس**  
على علي رضي الله عنه وبايعوه وانفقدت البيعة عليه وتمت  
ولم يخالفه أحد فلما مضى صدر من خلافة خالفته ثلاثة نفر  
ولم يضرهم لأن البيعة قد تمت في الابتداء وانفقدت  
وهي طحمة والزبير وعائشة خرجوا بالتأويل ولا جتهاد إلا أنهم  
أخطأوا في اجتهادهم لأنهم قالوا لعلي رضي الله عنه لم لا تقتل قاتل  
عثمان والمعاوية بن علي قتله وكان مذهبهم مثل مذهب عمر رضي الله  
عنه أت الجماعة يقتلون بالواحد وهو مذهب اصحابنا وكان  
مذهب علي رضي الله عنه لا تقتل الجماعة بالواحد فاجتمع على

رضي الله

رضي الله عنه وقضى باجتهاد نفسه والاصل ان الامام اذا قضى  
في هادئة باجتهاد نفسه فليس للبيعة ان تخالفه في ذلك وان كان  
اجتهادهم يخالف ذلك وانما جاز لهم ان يخالفوا الامام اذا خالف النقي  
فاما اذا خالف النقي فلا الاتري ان عثمان رضي الله عنه قضى  
في زمانه بالاجتهاد لم يكن لعلي ان يخالفه وعمر لو قضى في زمانه  
بالاجتهاد لم يكن لعثمان ان يخالفه الا ترى ان ابابكر قام المحم  
ابن الاب اذا كان من جهة الاب مقام الاب وقضى بذلك وكان  
للبيوت الاخوة والاخوات مع الجد اب كالأبوين مع الاب  
ولم يخالفه في ذلك أحد وكذلك لما قضى علي رضي الله عنه باجتهاد  
لم يكن لغيره ان يخالفه الا ان طحمة والزبير وعائشة وقع في  
اجتهادهم انه ينبغي له ان يقتل قاتل عثمان والمعاوية بن علي قتله  
فكانوا في الغوغاء ذلك النقي ويقولون ان لم يقتلهم والا أدى  
التطرق إلى قتل الناس **واقا علي رضي الله عنه** فكان مذهب  
ان لا تقتل الجماعة بالواحد لانه رأى المصلحة في ترك قتلهم لانه  
لو قتلهم لكان يؤدى إلى وقوع الفتنة فخرج عليه طحمة والزبير  
وجماعة بالقتال ثم ظهر لهم أنهم قد أخطأوا في اجتهادهم فتأبى عن  
ذلك **فاما** تبوية الزبير فلانه روى عن علي رضي الله عنه انه  
واقعه في الصف فقال له علي اما تذكر حيث قال لك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انك ستقاتل عليا وانت له ظالم فقال الزبير تذكرت  
وكنيت ناسيا وثبت الي الله وانصوب الى المرونة فرأى واحدا من اصحاب  
علي رضي الله عنه ولم يعلم بتبوية فتبعه فوجده في الصلاة فحز رأسه

وجاء بها الى علي رضي الله عنه فقال علي هذا راس من فقال راس الخارجي  
الزبير الذي خرج عليك فقال علي رضي الله عنه انشرك بالناار ابشرك  
بالناار سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قاتل ابن صفتة في  
الناار فقال قتل عذرك فقال علي رضي الله عنه قد ذكرت في قتال  
عن ذلك وانما كنت مامورا بقتالهم ماد (موايعة تلوني فاذا العزضوا  
عن قتالي فليست مامورا بقتالهم **واما توبة** طلحة رضي الله  
عنه فانه كان مع اصحاب معاوية فراه مروان بن الحكم يسهم  
مسموم وكانت بينهما عداوة فخر من الدابة ومات فمربه علي  
رضي الله عنه ونوهم انت احد من اصحابه قتله فنزل من الدابة  
ودفع راسه ومسح التراب من جبهته وقال عز علي مصرعك  
يا ابا محمد عز علي مصرعك يا ابا محمد تحت بطون الكواكب  
اشكوا الى الله عجزى ويجري قال الاصمعي معناه همومي التي  
تليوي في بطني يعني ما كنت احب ان يقع بيننا هذه المقاتلة  
وقد روي عن طلحة انه لما وقع في ذلك المصرع كان يقول  
ما رايت شيئا اشد مصرعا من مصرعي هذا كانه اقر اني كنت  
خطيا فكان ذلك توبة منه وروي عن علي رضي الله عنه انه  
لما راى ابنه فقتله وعانقه وقال ارجو اني واباك من الذين قال  
الله تعالى في حقهم ونزعنا ما في صدورهم من غل فذلك يدل عليه  
انه تاب عن ذلك **واما عائشة** رضي الله عنها فقد تابت عن  
ذلك وذلك لانه روي ان عليا رضي الله عنه لما هزمها قال  
لها يا امة لم خرجت علي فكتبنت اليه رقة وقالت هي المفادير

فلمني

فلمني اوقته ان كنت اخطأت فما اخطأ القدر فقبل عذرها  
واكرمها وبعثها الى المدينة فكانت عائشة رضي الله عنها بعد ذلك  
كلما ذكرت مسيرها الي قتال علي رضي الله عنه كانت تبكي حتى  
تسيل دموعها وتقبل فخارها فثبت ان هولاء خرجوا علي علي  
رضي الله عنه بالاجتهاد تبين لهم بانهم قتلوا خطا وقاتلوا عليا ذلك  
وكانت خلافة علي رضي الله عنه ست سنين وخلافة عثمان  
اثنا عشر سنة وخلافة عمر عشر سنين وخلافة ابي بكر سنين  
فهذا كله ثلاثون سنة **فهذا** ما روي سفينة البخاري مولي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم واسمه رومان عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال الخلافة بعد علي ثلاثون سنة ثم تصير ملكا  
عضوضا **واما** بعد علي رضي الله عنه حتى لا نقول بان الخلافة  
كانت منصوبة لا للحسن ولا الحسين وانما الامامة تثبت باجماع  
المسلمين بعد ان يكون الامام من قرشي والواضي يقولون بان  
الخلافة كانت بعد علي رضي الله عنه للحسن والحسين **فصل**  
**ثم الدليل على ان افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه**  
**وسلم ابو بكر الصديق** رضي الله تعالى عنه **عنه**  
وذلك لانه النبي صلى الله عليه وسلم استخلفه في اخر عمره فكان  
ذلك تقليما للمسلمين بان خيل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والدليل عليه انه كان اول الناس اسلاما والدليل عليه قوله  
تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به قوله جاء بالصدق يعني بالحق  
اراد به النبي صلى الله عليه وسلم وفي قوله وصدق به يعني ابا بكر

رضي الله عنه **فان قيل** ما انكرتم بانه اراد عليا **الجواب** ان  
يقال ان في الآية لم يرد عليا وذلك لانه قال في نفس الآية ليكن الله  
عنهم اسوأ الذي عملوا وعلي ما كانت له سببته لانه ما كفر بالله طرفة  
عين لانه يغفر ويقول سيقنكم طرا غلاما ما بلغت اوقات  
حلمي وولد عليته ان ابكر كان له مال كثير وجا عرض وكادت  
رئيسا ودخل في الاسلام غنيا ثم مات فقيرا لانه انفق جميع ماله  
في سبيل الله وما فعل ذلك الا رضاه الله تعالى **فان قيل** قد روي  
في الخبرات اول من اسلم كان عليا رضي الله عنه **الجواب**  
واختلفت الاخبار في هذا روي في بعض الاخبار ان اول من  
اسلم كان عليا وقال بعضهم عديجة اسمت اولاد وروي  
في بعض الاخبار ان زيدا بن حارثة اسم اولاد وروي في بعض  
الاخبار ان ابكر اسم اولاد فمخبط توفيق بين الاخبار فنقول  
بات حار وكي ان عديجة اسمت اولاد يعني من النساء ومن  
المولى زيدا بن حارثة ومن الصبيان علي ومن الرجال البلغاء  
العاقلين ابوبكر الصديق ثم لا يستوي الصبي الذي كان اسلامه  
الاسلام التقيدي ومختلفا فيه بين العلماء واسلام العاقل  
الذي اسلامه متفق عليه بين العلماء وكان اسلامه استدلاليا  
وانما قلنا بان ايمان علي رضي الله عنه كان بالتقليد لانه روي  
عنه انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي هو وعديجة  
فقال علي رضي الله عنه ما هذا فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هذا سبي وبنيك فلا تنفسه هذا دين الله تعالى فقال

ان ابني

ان ابني ليس علي هذا الدين فقال عليه الصلاة والسلام ابوك كافر  
ودينه ليس بسني ثم قال له النبي صلى الله عليه وسلم انك انت  
هذا الدين فقال حتى اسال ابني وذهب فسأل اياه عن ذلك  
فقال اجبه فانه لا يامنك الا بما روي عن اخلاق في اء الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم واسلم ففعل اسلامه علي رضي الله عنه  
وانما قلنا ان اسلام اب بكر كان استدلاليا لانه روي عنه انه كان  
يمشي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بينه وبين رسول  
الله صلى الله عليه وسلم صداقة قبل نزول الوحي فالتفت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الى اب بكر رضي الله عنه فقال ابوبكر  
الك حاجة فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم اني رسول  
الله اليك خاتمة والى الناس عاقبة الله واحد حقا فقال ابوبكر  
يا نبي الله فقال الرؤيا التي رايتها قال كعب الاخبار ان ابنا  
بكر رضي الله عنه راي في المنام ان القمر سقط من السماء وتقطع  
ودخل في كل بيت من بيوت مكة منها قطعة ودخل في بيت اب بكر  
رضي الله عنه ثم خرج ما دخل في كل بيت ولم يخرج ما دخل في  
بيت اب بكر فعرف تاويله بنفسه لانه كان يعرف التعبير لكنه  
ذهب الى الشام الى اهل بيت قال له سبطايج ويعرف بغير الالهاب  
فسأل عن رؤياه فقال له ان كانت رؤياك حقا فانه ينزل نبي في  
هذا الزمان ويكون حقا وانت تصدقه وهذا الذي رايت انه دخل  
في كل بيت منه نور فهو لا يكلمهم بسلام ثم يقولون واما الذي دخل  
في دارك ولم يخرج فانك تؤمن به وتصدق به ويسبق ذلك النور



دارك لانك تصير خليفة له بعد وفاته فهذا معنى قول عليه  
السلام الرؤيا التي رايتها فثبت ان اسلامه كان استلاما ليا  
والدليل عليه ما روي عن حسان بن ثابت انه مرجه بحضرة من  
الصحابة ولم ينزل عليه احد **وذلك قوله**  
**ما اذا اذكرت شجوتي من اخي ثقة** فاذا ذكرته اياك كما فعلت  
**والدليل عليه** انه افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ما روي عن علي رضي الله عنه انه كان على منبر الكوفة فقال ابنه  
محمد بن الحنفية من غير هذه الامة بعد نبينا صلى الله عليه وسلم  
فقال ابو بكر قال ثم من قال ثم من قال عثمان فقال ثم من  
فسكت علي رضي الله عنه ثم قال لم يشئت لابنائكم بالربع فقال  
هذا انت فقال ابو بكر امر من المسلمين وانما سكت لانه كان لا يريد  
ان يخرج نفسه فهذا يدل على ان عليا كان بعد عثمان افضل الناس  
لانه لو كان غير البتين كما بينت هو لاء الثلاثة فلما سكت عن  
البيان علمنا انه كان الرابع **ومن الدليل على ان ابا بكر افضل الناس**  
**بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم** ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجلسه  
عن يمينه وعن يساره ولا يجوز ان يقال بان النبي صلى الله عليه وسلم  
فعاذ لك نفاقا معاذ الله لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخاف منهما  
والنبي رسول الله صلى الله عليه وسلم انه فعل شيئا لغير وجه الله تعالى  
فعلمنا بانه عليه السلام انما فعل في حقهما وجهه عند الله تعالى ويدل  
عليه ان ابا بكر كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حين اسلم الى



دقت مودة

وقت موته وفي العسر في اليسر والسفر والحضر وكان عليه السلام  
اذا مشى مع اصحابه فكان اذا قام تأخر جميع الصحابة من حذائه  
وكان ابو بكر يقوم حذاءه وكان في الصلاة يقف خلفه فكان ذلك  
المكان مخصوصا له ولم يقوم غيره في ذلك المكان وكان في الغزوات  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه روي انه كان في غزاة بدر مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي عرس فقال ابو بكر الان انا انا رسول  
الله فقال عليه السلام لنا من يكفينا ذلك اجلس حتى يسمع برويتك  
وفي اخر عمر استخلفه وقال عليه السلام خذوا من اعمالي واخرها  
فكان ذلك تعليما منه اياها انه كان افضل فان ذلك باق  
استخلافه اياه في الصلاة لا يدل على انه كان افضل الناس الا ترى  
ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج في بعض غزواته  
واستخلف ابن ام مكتوم ليصلي بالناس وذلك لا يدل على انه كان  
افضل الناس **الحج** انما كان امر ابن ام مكتوم في حال  
غيبه سائر الصحابة لان الصحابة كانوا قد خرجوا مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولا شك انه كان افضل خليفة لهم لانه استخلفه على  
النساء والذراري والمناقبين ولا شك انه كان افضلهم **واما**  
**ابو بكر** كان استخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حضره سائر الصحابة  
فلو كان غير افضل لكان اختاره فاما اختاره علمنا انه كان افضل  
الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم **واما ابن ام مكتوم** فاما استخلفه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه لان النبي صلى الله عليه وسلم  
قد كان عبس في وجهه لانه جاء يوما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وكان ضريلا وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم سادات العرب وكان  
الذي صلى الله عليه وسلم يدعوهم الى الاسلام ولم يعلم ابن ام مكتوم بذلك  
فقال للنبي صلى الله عليه وسلم علمني ما علمك الله فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم اصبر ثم قال علمني ما علمك الله فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم اصبر ثم قال علمني ما علمك الله فعبس رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وجهه فنزل فيه قوله تعالى عبس وتولى  
ان جاءه الاعشى قوله عبس وجهه يعني النبي صلى الله عليه وسلم  
اعشى ان جاءه الاعشى يعني ابن ام مكتوم وما يدريك لعله ينكر  
يعني يظهر لي قوله وامان جاك يسعى وهو يخشى فانت عنه  
تأري فان قيل اليس قريوي انه قال لعلي بن ابي طالب انت  
عني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا ينبغي لعلي ثم خلافة هارون  
لم يكن لها تبديل فكذلك خلافة علي رضي الله عنه **الجواب** ان  
يقال فيه بيان فضيلة علي رضي الله عنه ولكن لامن الوجه الذي  
توهمتم وذلك لانه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه خرج  
الي بعض الغزوات فاستخلف علي المرتبة علي بن ابي طالب رضي الله  
عنه فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت المنافقون انه قد  
اعزى عن ابي عمه فاجلسه في البيت فلما سمع علي رضي الله عنه  
ذلك اغتمه وخرج خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما لحق بالنبي  
صلى الله عليه وسلم قال له اها استخلفتك فقال علي استخلفتني على  
النساء والمزاري والمناقبين وقد قال المنافقون ما قالوا وقص عليه  
القصص فقال عليه السلام اها رضي ان تكون عني بمنزلة هارون

عن موسى

من موسى يعني ان موسى لما خرج الى الطور استخلف هارون على  
قومه فكذلك استخلفتك عليهم فهذا هو الخبر ليس لاحد ان  
يستدل به وذلك لان هارون كان شريكا لموسى عليه السلام في  
النسب وكان نبيا **واقعا علي** رضي الله عنه فاجمعنا على انه لم يكن  
شريكا له في النبوة بل عليه ان هارون كان قد توفي قبل موسى عليه  
السلام وعلي رضي الله عنه قد توفي بعد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلا يصح الاستدلال بهذا وانما يصح خليفة له بعد وفاته  
لو قال له انت عني بمنزلة يوشع بن نون من موسى فان كان خليفة  
موسى بعد وفاته وكان نبيا لله تعالى وكان ابن خالة موسى عليه السلام  
**وان قيل** اليس قريوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
حين رجع من مكة ونزل في غدير خم نزل عليه قوله تعالى ذلك باق  
الله مولى الذين امنوا وان الكافرين لا مولى لهم فامر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بان يجمع رجال الابل ويجعل ذلك كالمذبح وصعد عليه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الست باولي المؤمنين من انفسهم  
فقالوا نعم فقال عليه السلام من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال  
من والاه وعاد من عاداه وانصرتي نصر واخزل من خذلني **الجواب**  
ان يقال بان مولى ارد به الناصر وهذا القول تعالى فان الله هو  
مولاة وجبريل وصالح المؤمنين يعني ناصرهم وقوله في موضع اخر  
نعم المولى ونعم النصير **فان قيل** لماذا اذكر مرتين **الجواب**  
ان يقال باق الدار وان فكر الناصر مرتين يعني ناصر في الدنيا  
وانصرتي في الآخرة والليل عليه قوله تعالى ذلك بان الله مولى الذين امنوا

وان الكافرين لا مولى لهم واجمعنا بان هاهنا اراد به الناصر لان  
الله تكلم بالكافرين ورب المؤمنين فعلمنا انه اراد بقوله وان  
الكافرين لا مولى لهم اي لا ناصر لهم فكذلك هاهنا ونحن نقول بان عليا  
رضي الله عنه كان ناصر للمسلمين وناصر الدين والدليل عليه ان عمر  
ابن الخطاب رضي الله عنه قال لعلي رضي الله عنه بعد ما قال له اني  
صلي الله عليه وسلم هذا هنياء لك يا علي اصبحت مولى لكل مؤمن  
ومؤمنة فعلمنا انه اراد به الناصر **فان قيل** اليس قد روي  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه بعث ابا بكر رضي الله عنه الى الموسم  
امين ثم بعث خلفه عليا رضي الله عنه فعزله يد علي ان عليا  
كان افضل من ابي بكر رضي الله عنه **الجواب** ان يقال لا يقال  
بانه عزله ابا بكر رضي الله عنه وما كان بعث علي اميناً وانما بعث  
رسوله اليه والهم وذلك ان ابا بكر بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في سنة كما نزل بينه وبين كفار مكة عهد ولم يكن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم امره ينقض العهد فلما بعث ابا بكر رضي الله عنه  
نزلت بعد ذلك عشر ايات من سورة التوبة وامر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بان ينقض العهد الذي بينه وبين كفار مكة فتلقاها  
علي رضي الله عنه من في رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر رضي الله  
عنه لم يكن حاضراً فقال عليه السلام لا يبلغ عنى الرجل من اهل  
بيتي وانما قال ذلك لان العهد كان منه ونقض العهد يحجز الامنة  
او من اهل بيته فبعث عليا رضي الله عنه ليلج اربع كلمات اليهم  
فلم يبلغ ابا بكر قال له ابوبكر انا معزول فقال علي رضي الله عنه لست

معزول

معزول ولكني رسول بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبلغ اليهم  
اربع كلمات فلما جاء ابوبكر عرفاه وقام برفعة وخطب يوم عرفته  
قام علي بعد ذلك وبلغ اليهم اربع كلمات **احدها** انه قال من كان  
بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد فقد بنذنا اليه عهد  
فقال رجل وقال اريت من لم يكن بينكم وبينه عهد فقال له علي  
رضي الله عنه خمسون يوماً حلف عشرة من ذى الحجة وثلاثون  
من ذى القعدة ومن كان اقل من اربعة اشهر فقد حططنا  
عهدك الى اربعة اشهر وذلك قوله تعالى فسيحوا في الارض اربعة اشهر  
وقبيلة واحدة من بني كنانة امر الله تعالى ان يتم اليهم عهدهم  
وانما امر بان تمام عهدهم لانهم لم يوجد منهم نقض العهد والسبب في  
ذلك انهم قال لا يطوفت بالبيت مشرك ولا عربان والتالفة  
قال لا ينفق يعرفات مشرك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم اراح  
ان ينفق يعرفات وانما نهاهم عن ذلك لانهم كانوا يقفون عداوة قريش  
عن ذلك لكي لا يقع بصير رسول الله صلى الله عليه وسلم على عوراتهم  
**واما الرابع** قال لا يدخل الجنة نفس مشرك ولا مشركة **ومن**  
**الدليل على ان فضيل الى بكر رضي الله عنه ان من ان تخصي**  
وذلك لانه اشترى سنة من المعذنين واعتقهم منهم بلال ابن  
حمامة وغيره فقال الكفار انما فعل هذا رياء فيقول قولي نعم وما الاحد  
عندك من نعمة تجزي يعني بلال عند ابوبكر نعمة يجزيه بها انما  
فعل ذلك لوجه الله والدليل عليه ان سعد بن ابى وقاص رضي الله



قال كنت ربيع الاسلام وذلك لاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول النبوة فاني سمعته سئل فقلت لمن انت فقال النبي الله فقلت  
الى ما تدعنا فقال الى عبادة الله ونبذ الاصنام فقال من اتبعك فقال  
حزوه عبد الحارث بن ابي بكر والعبد بن زيد بن حارثة ويزيد بن علي بن ابي بكر كان  
يسمى صاحبنا وسائر الصحابة صحابة حتى روي عن محمد بن الفضل انه  
قيل له ما تقول فيمن انكر صحابة ابي بكر فقال بكفر لانه خالف النص وهو  
قوله تعالى اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فقبل له القول هذا من  
رايك او سمعنا فقال قد روي ذلك عن الشافعي رضي الله عنه وان  
اروي عن محمد بن الحسن انه قال ذلك واما اذا قال عمر وغيره من الصحابة  
لم يكن صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لا يكفر لانه لا ينكر النص  
ولكن يكون مبتدعا ولكن غير من الفقهاء يقولون بانه لا يكفر لان قوله  
عز وجل اذ يقول لصاحبه لا تحزن ليس في الآية نص بانه قاله لابي بكر  
ولكن هذا الرجل يكون مبتدعا والدليل عليه انه لما نزل قوله اذ يقول  
لصاحبه لا تحزن ان الله معنا قال النبي صلى الله عليه وسلم لابي بكر رضي  
الله عنه لقد بلغت من الله نعمة مبلغ الافتخار حيث اني عليك  
الجبار يقول يا في اثنين اذ هما في الغار وهذا خبر وليس بشيء رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الرجل الا ترى ما روي عن عبد الله  
ابن رواحة انه قال كنت اقود زحاما فاقه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين دخل مكة يوم الفتح وهو يقول  
والله لو لا الله ما هتدي بنا ولا نصدقنا ولا صلينا  
ومن الدليل على فضل ابي بكر قوله لا تحزن ان الله معنا ولم يقل انت

الله معي

الله معي وان موسى عليه الصلاة والسلام قال ان معي رب لانه علم  
ان قومي بعدون العجل **وحكي** ان رافضيا جاء الى ابي يوسف القافض  
وحمد الله وقال له ما تقول في اربعة خامسهم النبي صلى الله عليه وسلم  
وسادسهم جبريل عليه السلام وانما اربعة الكسا قال ابو يوسف  
كيف هذا فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في بيت ام سلمة وكان  
تحت كساء خبيث في جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم وقال ادع اهل بيتك وادع لهم فان الله يجيب دعاءك في عما  
عليك وفاطمة والحسن والحسين فاجلس عليا عن يمينه وفاطمة  
عن يساره والحسن والحسين بين يديه ورفع طرف الكساء عظامهم بها  
ورفع يديه الى السماء وهو يقول اللهم هؤلاء اهل بيتي فطهرهم  
فقال جبريل عليه السلام وانا ايضا من اهل بيتك ومن عشيرتك  
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ادخل تحت الكساء فدخل جبريل عليه  
السلام ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم هؤلاء اهل بيتي فطهرهم  
فطهرهم فقامت امير جبريل عليه السلام الى السماء كان يغتم ويقول  
من ملكي وانا من اهل بيت محمد صلى الله عليه وسلم فعرى ابو يوسف بان  
الرافضي اراد به طعنا في ابي بكر رضي الله عنه يعني ان ابا بكر  
لم يكن من جملتهم فقال ابو يوسف ما تقول في اثنين الله بالشهاد وهو  
قوله لا تحزن ان الله معنا فذهب الرافضي ومن الدليل على ان ابا بكر  
رضي الله عنه كان افضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه  
رضي الله عنه كان من الجاه والنبوة والحرمة وان كل من وقع في شيء  
فانه يعفى عنه بشهادة منتهك ما روي ان عليا رضي الله عنه

لما دخل مكة عام فدية مكة جأت اليه امرأة فقالت هل ذلك علي امرأة ليس  
لها نظير من النساء في الحسن والجمال وهي ابنة ابي جهل فقال علي رضي الله  
عنه كيف اجمع بين ابنة حبيب الله وبين ابنة عدو الله لكنه مال  
قلبه اليها لانه رضى الله عنه كان شقيا بالنساء فبلغ ذلك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فزعاه رسول الله وذهب به يوم الجمعة فبعد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر وخطب ثم قال في اخر خطبته  
ان الله تعالى ارضى عن من يجمع بين ابنة حبيب الله وبين ابنة  
عدو الله ففرق علي رضي الله عنه فجاء الي ابي بكر وتشفع  
به ليشفع له عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء ابو بكر الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فشفع له ورضي عنه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وقتله بين عينيه وقال كنت غضبا نا عليك فلي  
فعلت ذلك لكنني لا ارضى عنك وانصأ روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه لما تصالح مع سهل بن عمرو قال لعلي اكتب  
هذا حال محمد رسول الله فقال سهل لا اكتب رسول الله ولكن اكتب  
محمد بن عبد الله فاننا لو صدقناك بانك رسول الله لكنا لانقادك  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحم رسول الله واكتب محمد بن عبد  
الله فقال علي لا احمو وقال عبيدة بن الجراح ما هذه الزيادة في الدين  
وقام عمر ايضا وغضب فتشوش الناس فقام ابو بكر وقال لعبيدة  
ابن الجراح اسكت لو كانت هذه دناءة لما اعطاهم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فسكت وسكت عمر وسكت جميع الصحابة حتى رضى  
بذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي انك حلفت ان لا تحموه

ارضى حتى

ارضى حتى اجمع لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا يعرف الكتابة  
فأراه ذلك الموضع فجاء النبي صلى الله عليه وسلم وكتب محمد بن عبد  
الله فلا ترضي انهم كيف نزلوا علي قول ابي بكر رضي الله عنه وانما كان  
ذلك لجاهه ومريته فقال عمر رضي الله عنه لا يكره رضي الله عنه  
رضي الله عنه ان ابليس يوسوس في شيء فقال ابو بكر وما ذلك  
فقال اليس النبي صلى الله عليه وسلم قال اني رايت رويالته خلق  
السجد للحرام ان شاء الله امين فقال ابو بكر وهل وقت ذلك فقال  
لا فقال سبلت فقال عمر الله اكبر فبعد ذلك لما دخل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مكة عام عمر القضا فقال كيف ترضي يا عمر فقال عمر لولا  
انت لذهب عني الاسلام وفي الخبر دليل علي انه يجوز ان يحوشياء  
من القرآن اذا كان قصده الاصلاح والمحدثون يقولون انه اذا اراد ان  
يحوشياء من أسماء الله فالافضل ان يجعل قوله دايما ولا يحوش ومن  
الدليل علي فضله ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما توفي  
اجتمع المهاجرون والانصار في سقيفة بني ساعدة وبايعوه وقال  
له علي رضي الله عنه فزمك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن الدليل  
ان الناس الاثلاث فرق فمرة يقولون ان الخلافة بعد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كانت للعبيان رضي الله عنه لانه عمر رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فمرة يقولون انها كانت لعلي رضي الله عنه لان  
ابن عمه وقد قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اني ورفقة  
يقولون ان المبايعة وقعت لابي بكر رضي الله تعالى عنه ثم العبيان  
وعلي رضي الله عنهم اتفعا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم

ثم اختلفوا

ثم اقبلوا في غسله فقال بعضهم ينزع عنه الثياب ثم يغسل  
وقال بعضهم لا ينزع عنه الثياب لان الله لم ينزع النبوته عنه  
فكذلك لا ينزع عنه الثياب ولكن يغسل كذلك فغسلوه كذلك  
وكان على رضى الله عنه يصب الماء والعين يدخل يد تحت  
فيمسح بها فيسبل الماء ويجريه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
توفي شهيدا لانه مات بالثمة الذي تبقى الاتري الى ما روي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول ما زالت اكله خير لغاوي  
فكفونهم في ثلاثة ابواب سجولية يعنى كنان مصرى بيض وهذا  
هو السنة واختلفوا في الصلاة فقال بعضهم لا يصلى عليه جماعة  
وقال بعضهم يصلى عليه جماعة فقال ابو بكر رضى الله عنه انه  
بني بعد موته كما كان في حال حياته فلا يجوز التقدم عليه ولكن  
يصلى عليه وحدا فاصلوا عليه وحدا **وروي** عن ابي بكر رضى  
الله عنه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم من يصلى عليك اولا  
فقال عليه السلام الله تبارك وتعالى يصلى على اولا **قال الشيخ**  
الفقيه رحمه الله الصلاة من الله رحمة لقوله هو الذي يصلى عليكم  
وعلايكه ثم يصلى على جبريل وميكائيل ثم على الملائكة وساق  
الحديث فكانت الملائكة يصلون عليه في احوالها وكانوا يسمعون  
تسبيح الملائكة وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ووضعه  
في البيت يومين فكان الناس يصلون عليه وحدا فادخل عليه ابو  
بكر رضى الله عنه وصلى عليه وحدا ثم دخل عمر رضى الله عنه وصلى  
عليه وحدا وكذا الباقي ودفن ليلة الاربعاء ولهذا يقال ان كل من



مات ليلة الاربعاء موته موت الابدال **وروي** عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه قال لست كاحدكم حياتي خير لكم وحياتي خير لكم  
حياتي ينزل على الوحي وماتت ترضي علي اعمالكم **وروي** عنه  
عليه الصلاة والسلام انه قال روي علي صديقي تدخل في فمي فجلس  
في القبر في كل يوم اثنين ويوم خميس فتقرعني علي اعمالكم فمن رايت  
لخير ادعوت له بالقبول ومن رايت له سيات دعوت له بالمغفر  
**وروي** ان النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يحدث الناس يوما  
ويقول كان في بني اسرائيل رجل يسوق بقره فاعبى فركبها وضربها  
فتكلمت الدابة وقالت اتا ما خلقنا لهذا وانما خلقنا للحث فتعجب  
الصحابة وقالوا سبحان الله ان الدابة لتتطوق فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم امنت به انا وابوبكر وعمر وابوبكر وعمر كانا غائبين يعني  
يقينهما اقوي من يقينكم ثم في هذا دليل على انه يكرم ضرب الدابة  
لانه ينبغي ان يستريحها يوما ما اراد ان يسيرها في نصف يوم بالقر  
ولهذا قالوا انه اذا اسبح اية وكانت بطيئة السير فضر بها  
وستريحها فهلكت فان يضمن وكذلك المعلم لا يجوز له ان يضرب تلميذا  
لاجل تعليم القرآن ولكن ينبغي له ان يعلمهم في يومين ما اراد ان يعلمه  
في يوم بالضررب وبعض العلماء احتجوا على صحة خلافة ابوبكر  
بقوله تعالى قل المتخلفين من الاعراب استدعون الى قوم اولى باس  
شديد يعني قتال شديد قال بعضهم هم اهل الجماعة وقال  
بعضهم هم اهل الروم وقال بعضهم هم اهل فارس فقالوا لهم ولستم  
بمعنى حتى يسلموا فان نظموا يؤتكم الله اجر احسن يعني يدرككم

الجنة

الجنة فقوله تعالى استدعون هذه الدعوة انما كانت من ابوبكر رضي الله  
لأن من قال ان الآية نزلت في اهل الجماعة فان اهل الجماعة ارتدت  
باسرها فقاتلهم ابوبكر رضي الله عنه واسلموا كلهم وان كانت في اهل  
الروم فقد قاتلهم ابوبكر ايضا وان كانت في اهل فارس فقد قاتلهم عمر  
رضي الله عنه وفي صحة خلافة عمر صحة خلافة ابوبكر لان عمر كان  
تحت يد ابوبكر فهذا دليل على صحة خلافة ابوبكر **فان قيل**  
يحتال ان قوله تعالى استدعون الى قوم اراد به في حياة النبي صلى الله  
عليه وسلم **الجواب** ان يقال هذا الاصح لان الله تعالى ذكر في  
سورة براءة فان رجعت الله الطائفة منهم فاستاذنوك المخرج  
فقل ان تجزوا معي اياي وان تعاتلوا معي عدوا انكم صيتم بالقعود  
الاية ثم قال في سورة انا فتحنا لك بيرون ان يبذلوا كلام الله  
قل ان يتبعوني اذ لكم قال الله من قبل يعني في سورة التوبة فليما  
اخبار الله تعالى بانهم لا يقاتلون في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
علمنا بان قوله استدعون الى قوم اولى باس شديد اراد به بعد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وما كان ذلك الا في زمن ابوبكر رضي الله عنه  
ومن العلم من احتج بآية اخرى وهي قوله تعالى وعذابه الذي امنوا  
منكم وعلو القبايل ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين  
من قبلهم اخبر بانه يستخلف بعد نبينا صلى الله عليه وسلم كما استخلف  
من قبله مثل داود وغيره وصنفهم من تفكر فيها علم المداية ابوبكر  
رضي الله عنه وذلك لان الله تعالى قال ولما كنتم اهل دينهم وابوبكر وعمر  
كانا علمكيني ولبيد لهم من بعد خوفهم انا يعبدونني فكان في زمن

الى بكر وعمر امن من الخوف قول علي صي خلافتها فان قيل ما انكرتم  
 بان الآية نزلت في شأن علي رضي الله عنه **الجواب** ان يقال  
 هذا لا يبعد وذلك لان عليا رضي الله عنه لم يكن مملكا الا تروى  
 انه احتاج الى الصلح مع معاوية فان قيل قد روي عن ابى بكر رضي  
 الله عنه انه قال وليتكم وليست بخيركم اقولوا اقولوا وان رايتوني  
 اطعت الله فاطيعوني وان عصيت الله فلا طاعة لي عليكم اخبر  
 بانه لم يكن خيرا منكم وايضا طلب منهم الاقالة وايضا اخبر بان  
 ليس بمعضوم والامام ينبغي ان يكون معصوما هكذا تقول الواصف  
**الجواب** ان قوله لست بخيركم لان في ذلك الوقت كان خيرهم  
 النبي صلى الله عليه وسلم وكان هذا تبنيها منه بمعنى في الوقت الذي  
 لم يكن خيرا منكم فيه صلحت اما ما لكم لان النبي صلى الله عليه وسلم كان  
 استخلف عليهم في حال مرضه حتى صلى بالناس فاخبر بان ذلك  
 الوقت الذي لم يكن خيرا منكم فيه صلحت اما ما لكم في ذلك الوقت  
 فالان صرت اذا خيركم فلا اصل ان الكون اما ما لكم وقوله اقولوا  
 اقولوا يعني ان هذا باختياركم فان شئتم فاقولوا وقوله وان  
 عصيت الله اخبر بانه ليس بمعضوم لان الاشياء هم المعصومون  
 واما الخلفاء فليسوا بمعضومين لانه لو كان الخلفاء معصومين  
 لكان عظماء لهم ايضا معصومين **الجواب** اخبر بان قوله لست بخيركم  
 يعني حسبا وعشيرة لانه كان من قرين ولكنه لم يكن من بني هاشم  
 وعلي رضي الله عنه كان من بني هاشم فاخبر بهذا انه يجوز ان يكون  
 الفضول في النسب اما ما وخليفته بعد ما كان من قرين فعلى رضي الله

عنه كان خيرا منه في النسب لا في العلم والورع والزهد وسائر الفضائل  
 فاخبر بان لما كنت من قرين صلحت للخلافة كما قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم الائمة من قرين **الجواب** اخبر بان ذلك ان ابى بكر  
 رضي الله عنه على وجه الاختيار ليعلم هل منهم من يتكبر خلافة  
 الابن بيعته انما كانت مع القوم الذين حضروا اسقيفة بني ساعدة  
 فاراد ان يظهر عليهم على اسس الملاحقة يظهر له هل يكون منهم من  
 يتكبر خلافة وهذا كما روي ان حذيفة رضي الله عنه كان محضيا  
 بمعرفة اسماء المنافقين وقصة ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 كان في بعض الغزوات مع اصحابه فلما دخل الليل قصد المنافقون ان  
 يقتلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة وكانت ليلة مظلمة  
 وكانوا توأصوا ذلك مع الكفار فجاء جبريل عليه السلام واخبر النبي  
 صلى الله عليه وسلم بذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ثم فانظروا فذهب  
 يعني حذيفة رضي الله عنه ونظر اليهم فكمهم كانوا من اصحابهم الذين  
 خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغزوات وكانوا يقولون يا نا  
 مسلمون فعددهم حذيفة فكانوا اثنا عشر رجلا فجاء حذيفة واخبر النبي  
 صلى الله عليه وسلم فقال هم اصحابنا وبعضهم فوكشفوا وجوههم فقال  
 اذهب واكتب اسماءهم فذهب وكتب اسماءهم وجاء الى النبي صلى  
 الله عليه وسلم واخبره بذلك وقال فلان وفلان وعددهم كلهم فقال  
 علمه القليلة والسلام كلهم منافقون ورتبة الكعبة اليوم القيامة  
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحذيفة رضي الله عنه هذا سر  
 بيني وبينك فلا تنفسه ليكون لك خصم صية بهذا فبعد ذلك

كان كل من مات في المدينة كان الناس ينظرون الخديعة فان صلى على جنازة صلىوا والا فلا حتى توفي رجل كان معروفا بالسوء والفساد والزهو وكان كثير الصلاة فجاءه الخديعة وقال له حتى تذهب الى جنازة هذا الزاهد فقال اجلس حتى ننظر فجلس فلما مرت بهما جنازة قام عليهما فذهب معهما فاخذ خديعة بطرف رداءه واجلسه فقال له عمر هذا منكم قال نعم فبكى عمر رضي الله عنه بكاء شديدا حتى غشي عليه فلما افاق قال والله لا تخبرني هل انا منكم فقال خديعة والله لست منكم وهذا موضع الاشكال كيف سأل عمر وعرف انه لم يكن معهم في تلك الليلة قال بعضهم انما سأل عن ذلك لانه يشوش الحال فلذلك سألته وقال بعضهم ان عمر رضي الله عنه عرف انه ليس منكم الا انه اراد ان يجربه هل هو صادق فيما يقول ام لا لانه كان يقول فلا منكم وفلان منكم بعد وفاتهم فاراد عمر ان يجربه حتى انه ان قال انت منكم يعلم مرانه كاذب وان قال لست منكم يعلم انه صادق فكذلك هاهنا عرف ابو بكر رضي الله عنه انه خيرهم وانه يصلح للخلافة ولكن اراد ان يجربهم حتى يعرف هل فيهم من ينكره الا فتنة فلذلك قال وليتكم وليست بخيركم ويدل عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشاورهم ويشاور عمر وكان يقول قولاً فاني فيما لا يوحى التي منكم فثبت بهذه الدلائل صحة خلافة ابي بكر رضي الله عنه وانه كان خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مسألة ثم الدليل على ان افضل الناس بعد ابي بكر رضي الله عنه عمر رضي الله عنه وانه كان اولي بالخلافة

لما رويانا ان ابا بكر اختاره ولما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اصحابي كالنجمي فبايعهم اقتديتم اهتديتم ثم خضع منهم ابا بكر وعمر رضي الله عنهما فقال اقتدوا بالذين من بعدي ابي بكر وعمر ومن الدليل عليه ان الله تعالى اتم الاسلام باسلام عمر لما روي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال ما صلينا ظاهرين حتى اسلم عمر رضي الله عنه وقصته ذلك ان ابا جهم اصابه الله قال من قتل محمد اقله حاية من الابل وكذا الكلب الحي ثياب وكذا الكلب متعال كافر وذكر اشياء كثيرة فقال عمر اني انا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليقتله فلما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم اكرمه الله بالايمان فاسلم فقال لا نعبد الله بعد هذا اليوم سرا فسل سيفه وقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفار فنزل قوله تعالى يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين يعني ان اردت النصر من السماء فالله تعالى حسبك وان اردت النصر من الارض فهو حسبك والدليل عليه ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ضرب الحق على لسان عمر وقلبه وروى عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان السكينة تنتطق على لسان عمر يعني الملك وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان في امي لمكانين ومحمد بن وعمر منكم مكانين الذين يكلمهم الملك ومحمد بن الذي يلمهم وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو كان بعدي نبي لكان عمر وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان جالسا مع جبريل عليه السلام



يؤدي اليه الوحي فدخل عمر رضي الله عنه فقال جبريل عليه السلام جاء  
ابو جعفر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل اهل السماء يعرفون  
عمر فقالوا والله ان اهل السماء لا يعرفون بعمر من اهل الارض فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم جبريل من مناقبه فقال جبريل لوليت فيكم مثل  
مالك ثور في ثوبه الف سنة الا خمسين عاما لما حدثتكم عشرين  
عشر فضله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهو افضل من ابكر فقال  
مع ان حسنة من حسنات ابكر **وروي** عن عمر رضي الله عنه  
انه قال وددت ان اكون شعرة على صدر ابكر رضي الله عنه وانما  
قال ذلك لان ابكر كان اول الناس اسلاما وهذا كما روي عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال السابق ابكر والمصلي عمر يعني التابع  
عمر لان المصلي هو التابع **والدليل عليه** ما روي عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه قال دخلت انا وابوبكر وعمر واكث انا وابوبكر وعمر  
**وروي** عنه عليه السلام انه دخل المسجد يوما ويمنه على كنف  
ابي بكر ويساره على كنف عمر رضي الله عنهما وقال هكذا نعيش  
وهكذا نموت وهكذا ندفن وهكذا نبعث وهكذا ندخل الجنة  
ثم قرأ اتفاق الذين معا **وروي** عن الحسن البصري انه قال اعني  
الناس ان يضموا اليهم رابعا **وروي** عن مالك بن انس رضي الله  
عنه انه قيل له اتقول في فضل الشخصين فقال من اراد ان يعرف  
حالهما في حال حياتهما فلينظر حالهما بعد وفاتهما وذلك لانه لا يترك  
تعاكما ياخذ التراب من الموضع الذي يدفن فيه الانسان فيخلط  
في سرقته فيجئ ذلك الانسان ويؤدبه في حضور في ذلك المكان

يلمون هناك

ويؤت هناك ولا شك ان تراب النبي صلى الله عليه وسلم كان معجونا  
من ماء الرحمة فكذا لك قاربهما وكان عمر رضي الله عنه كما راي رايها  
نزل القرآن على موافقة رايه منها احتجاب النساء نزل برأيه  
لانه كان حاله سامع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاشته رضي الله  
عنها يا كلون الطعام فقال لو افرقت النساء بالاحتجاب فنزل قوله  
تعالى واذا سالتموهن مت معا عا فاسالوهن من وراء حجاب **وروي**  
عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم الحجة ملكة المال من هبة  
للعقل فقال عليه السلام ادع الله حتى يحرمها فقال عمر الزم  
ازا فيها رايك فنزل قوله تعالى يسألونك عن الحمر والميسر قل فيها  
امر كبير **وروي** عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هذا مقام  
ابن ابراهيم عليه الصلاة والسلام لو اتخذناه مصليا فنزل قوله  
واتخذوا من مقام ابراهيم مصليا وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
قبلا ذلك يتقدم على المقام ويصلي فكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يصلي خلف المقام **وكذلك** لما توفي عبد الله بن ابي المنافق اراد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلي عليه فقال عمر رضي الله عنه  
لو تركت الصلاة عليهما لاء المنافقين فقال اني لست بمنهوى عن  
الصلاة عليهم فصلى عليه فنزل قوله تعالى ولا تصل على احد منهم مات  
الا لاية فشيء **لهذه الدلائل فضيلة** عمر رضي الله عنه  
وانه كان افضل الناس بعد ابي بكر رضي الله عنه وانه كان خليفة  
بعده مسئلة ثم الدليل على صحة خلافة عثمان رضي الله  
عنه وانه كان افضل الناس بعد عمر رضي الله عنه وذلك

لانه كان قد زفره الله تعالى كل خير من الحياء والسجاء منها ان الله  
جهن جيس العسرة وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قصده  
تبعك فقال من يعيننا بالارباب فقال عثمان علي ماية بريرة  
فقال عليه السلام من يزيد فقال علي ماية اخي فقال من يزيد  
فقال علي ماية اخي فزال يزيد حتى بلغ تسعماية وخمسين  
وفيت ابله فقال عليه السلام من يتمها الفا فقال علي خمسون  
فشا جهم تلك كلها بالارباب وكل ما تحتاج اليه بفعلاته وهذا ما  
فقال عليه السلام ما اخبر ابن عفان ما فعل بعد هذا **وروي**  
عنه عليه السلام انه قال غفر الله لك ما قدمت وما اذيت وما  
اسررت وما اعلنت وما هو بيني وبينك كذالك حفر بئر الروم  
وكانت بئر المدينة لليهود وكان يلقي فيها النتن ويجيف  
فاستراحا عثمان بعشرين الف درهم وعمرها وجعل لها منفذا  
الى سبطين المدينة وجعل لها وقفا وكذاك وشيع المسجد على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه مسجدا للمدينة كان ضيقا  
وكان قدامه حائط لليهود فقال عليه السلام من وشيع هذا  
المسجد بي الله له بيتا في الجنة فاستقر عثمان رضي الله عنه  
تلك الحائط بعشرين الف درهم وشيع المسجد **وروي** عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يوفاهات الصدقة فحاء  
بالف دينار وصبرها بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وقال كلما  
احتجت لها فاخبريني ولو لم يكن من فضايله الا جمع القرآن لكفي  
**وذلك** لان القرآن كان متفرقا وكان لا يحسن احدا ان يقرأ جميع

القرآن

القرآن بل كان واحد يحسن عسرايات او سورة او سورتين او اكثر  
وكان لابي بن كعب مصحف ولعبد الله بن مسعود مصحف  
فقرع عثمان رضي الله عنه انه يقع الخلاف في اخر الزمان وبعد  
الصحابة فكل واحد يقول هذا قرآن ويقع فيه الجدل والمخاض  
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المراءاة القرآن كفى **جمع**  
عثمان رضي الله عنه الصحابة وسأولهم وقال اني اريد ان اجمع  
القرآن فاجلس القحابة وزيد بن ثابت كان يملى وكان باخذ  
من هذا عشرين ايات ومن هذا عشرين ايات كانا عندهم حتى جمع  
القرآن فعرضه على القحابة فوضعوا به جميعا **دعي** بمصنف الى  
ومصنف عبد الله بن مسعود ودفنهما حتى لا يبقى الا المصنف  
الذي اجمعت عليه القحابة لكي لا يقول احدا بان المصنف هذا  
شركت مصحفا وبعضه الى مكة ومصحفا الى الشام وقام مرة  
واحدة جميع القرآن في ركعة واحدة وقراء الركعة الثانية الفاخرة  
وقل هو الله احد وانما فعل ذلك للجهل لكي يعلموا انه يجوز ان يقرأ  
القرآن سريعا وانما فعل ذلك مرة في عمره فكان من الصحابة من قرأ  
القرآن في ركعة واحدة مثل عثمان بن عفان وسعيد بن جبير  
ومن التابعين ابو حنيفة رضي الله عنهم **وروي** عن ابي راهيم  
الخميري رحمه الله انه قال المستحب ان يقرأ القرآن في سبعة ايام او  
ثلاثة ايام **وقد روي** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل  
عن قراءة القرآن فقال سبعة ايام فليل له ان كان يطيقه اقل من  
ذلك فقال ثلاثة ايام فليل له وان كان يطيقه اقل من ذلك

فقال يوما ولا يستحب له ذلك وفيما فعل عثمان دليل علي المصحف  
من القرآن يجوز فنه قال الشيخ واذا تحرق المصحف من الزنا  
فهكذا ينبغي ان يلف في خرقه طاهر ويدفن اتباعا لما فعل عثمان  
رضي الله عنه وليس من السنة ان يفسل **ومن الدليل على فضله**  
**ما روي عن عثمان** وعلى رضي الله عنهما انهما دخلا المسجد معا  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم هكذا تدخلان الجنة من اعينكما فهو  
مؤمن ومن ابغضكما فهو منافق **وروي** عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انه كان في الحج مع ابي بكر وعمر وعثمان فترك الحج فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم له اسكن فبلى عليك الابن وصديق وشهيدان  
وانما اراد بالشهيدين عمر وعثمان **والدليل** عليه ما روي عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه رفع الحصى فجعل يسبح في يده رسول الله صلى  
الله عليه وسلم تسبيحا وهي تقول سبحان الله والحمد لله فوضعها ثم  
قال لا يكل امر فمها كانت تسبح في يده كذلك وسجد في يده في  
يد عثمان وفي يده على رضي الله عنهما وكان فيهم ابو ذر فقال له النبي  
صلى الله عليه وسلم ارفعها فرفعها فلم تسبح في يده فقال ابو ذر ما لها  
يا رسول الله سبحت في كفهم ولم تسبح فقال عليه السلام انريد  
يا ابا ذر ان تساوي الخلفاء الراشدين **والدليل** على فضله انه روي  
ان عثمان لما اسلم عاتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم فصبت الماء على  
نفسه واغتسل تبركا لما عاتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع كفه في كف عثمان اليمين لم يضع  
عثمان رضي الله عنه يده على فخذه ولا على عورته ابدا وكان يفسل

نصفه

نصفه الاعلى بيده اليمنى والا سفلى بيده اليسرى تبركا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واحتراما لك رسول الله صلى الله عليه وسلم **وروي**  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان منكئا وانكشف شيء من ركبته  
فدخل ابو بكر فلم يغم ودخل عمر فلم يغم فدخل عثمان فقام وستر ركبته  
فلما خرجوا قالت عائشة رضي الله عنها أعجمنا افضل من ابي بكر  
وعمر فقال عليه السلام لا فقالا انك لم تستتر حين دخل ابو بكر  
وعمر واستترت حين دخل عثمان فقال عليه الصلاة والسلام افلا  
استحي من رجل تسحي منه ملائكة السماء فثبت **بهذه الدلائل**  
على صحة خلافته وانه افضل الناس بعد عمر رضي الله عنه **مسئلة**  
**ثم الدليل على ان افضل الناس بعد عثمان علي بن ابي طالب رضي**  
**الله عنه وذلك** لان الله تعالى قد جمع فيه الخصال المحمودة  
التي كانت متفرقة في الصحابة من السجاء والسياسة والعلم **منها**  
**ما روي** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم ادر الحق  
مع علي قال عليه الصلاة والسلام حيث ما يدور علي والحق معه  
**ومن الدليل** عليه انه ما كثر بالله طرفة عين وخطا الله تعالى لمحبة  
ووصفه بالايمان والعلم **والدليل** على ذلك ما روي عن انس بن مالك  
ان النبي صلى الله عليه وسلم اهزى اليه طير شوقي فقال عليه السلام  
اللهم اقمني باحب خلقك اليك حتى ياكل معي ثم قال لانس ثم علي الباب  
فقام على الباب قال فقلت ادعوا لامر بلع سعد بن معاذ وكان انس  
من المدينة فاحب ان يكون ذلك الجاهل ولاهل بلده وكانت عائشة  
تدعو سق الامم اضر ابا بكر وكانت حفصة تدعو لامر اضر عمر



فما علي بن ابي طالب رضي الله عنه علي الباب فقال هل اذنت في الدفول  
فقال انس بنى الله مشغول وقال ما كنت له مبغضا ولكن اردت ان يكون  
ذلك لاجل لسعد فانصرف ثم جاء وقال هل اذنت لي بالدفول فقال لا  
فخرج ثم جاء ثالثا قال انس فاستحييت منه فسمع النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال من بالباب فقال انه علي فقال عليه السلام ادخل فدخل  
فقال اين انت وانا انتظر فقال انت انس ردي فقال عليه السلام  
انس انت مبغض لي وانت منافق فقال والله لست بمنافق  
ولكني اردت ان يكون هذا الفضل لسعد بن معاذ وقالت عائشة  
اني كنت ادعوسرا واقول اللهم بلغ ابا بكر وقالت هفصة اني  
كنت ادعوا اللهم بلغ عمر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد اردتم  
امرا واراد الله امر فكان ما اراد الله فقال انس لما خرجت  
من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج علي جيبتي شيئا من  
البرص فخرجت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرته فقال  
عليه السلام هذا الرثك عليا اذهب اليه فتشفع به فذهبت  
اليه وتشفعت به فخرجت عني فممت فلما استيقظت ما بقي منه  
شيء **وهذا** تقول المعتزلة بان اخبار انس التي رواها في المخرج  
لا تصح لانه كان ابرصا ويقولون بان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه  
كان ثقة الا انه كان سليم القلب فزوجوا عليه لانه روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال اخبرني الصادق المصدوق ان الولد  
يكون في بطن الام اربعين يوما ونطفة اربعين يوما وعلقة اربعين  
يوما ومضغة وتلكى العظام لما عشق ايام ثم يكتب رزقه واجله

ويكتب

ويكتب شقي ام سعيد **والشقي** من شقي في بطن امه والسعيد  
من سعد في بطن امه **والمعتزلة** يقولون بان هذا قد روج علي  
عبد الله بن مسعود لانهم ينكرون القدر **وحاروي** عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال انا مدينه العلم وعليها سبيل  
الوجيفة رضي الله عنه عن هذا الخبر كان علي اعلم من ابي بكر  
وعمر وعثمان فقال لا ولكن معنى هذا الخبر انه عالم بعلم القتال لاهل  
القبلة لانه هو الذي فتح الباب ولولا انه كان عالما بالقتال مع المؤمنين  
وفهم اهل البقي والاكتنا لا تعلم كيف نقاتهم قباول قوله تعالى فاب  
بقت احداها علي الاخرى فقاتلو التي بقي حتى نفخ في الاوراق فان فاءت  
الاية وانما كان مخضوضا هو هذا لان هذه الحادثة انما وقعت في  
زمانه ولو وقعت في زمانهم لما كانوا يعرفون ذلك ايضا **وروي** عن عمر  
رضي الله عنه انه قال لولا علي لم يكن عمر هذا كان نادرا وقديرا  
شيئا نادرا وعلمه علي وحده والنادر لاحكامه **ومن الدليل** عليه قول  
علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حرب خيبر  
لما اشتد الامر على المسلمين فقالوا اي شيء الذي يباري رسول الله فقال  
عليه السلام اني ارا على الراية غدا الى فتى يحب الله ورسوله ويحبه  
الله ورسوله كثر او غير قتل لا يفرغ الله خيبر علي يد فلما كان في  
اليوم الثاني كان الناس يلتفتون ويقولون من هذا الفتى فقال  
الفتى صلى الله عليه وسلم اني الفتى علي بن ابي طالب وكان علي  
في القوم فقال ها انا يا رسول الله اني لا تأشف علي فاتي من  
القتال ولكني اريد وكنت عيناه كانها قد صبب فيها الدم من



حلال ونقول بان تلك المتعة حرام وهم يقولون بانه مباح ومسايحنا  
قالوا باننا نترد امر معاوية الى الله ولا نقول فيه سوءا لانه كانت اخ  
ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فكان حال المؤمنين وكاتب  
الوحي **وروي** عن عيسى بن مهزيب انه سئل عن وقعة صقيع  
والجمل فقال تلك دماء قد طهر الله ابدنا وبنينا منها فلا نلطي  
السنن افيها ثم لا يجوز اللعنة على معاوية لانه عليا قد نصالح معه  
ولو كان لا يري الصلح مع جابر المكان لا يشرى عن قتاله لانه لو كانت  
لا يجوز الصلح معه لكان خيانة من علي رضي الله عنه على المسلمين  
والله تعالى اعلم **وفصل** قال الشيخ المفسر رحمه الله تعالى  
اعلم ان البرية تفرقت على ثلاثة عشر فرقة المسلم منها  
**واحد** والاثنى عشر منها ضالة **وفصل**  
واختلغوا في بريّة الخالق ومن خالفها فالمسكون منها اربعة والمحيين  
منها ثلاثة واليهود منها صنفان والنصارى منها ثلاثة اصناف  
واصل الشرك انما ظهر في وقت اخنوخ النبي عليه السلام وهو  
ادريس والبرية لم تشرك بالله شيئا من وقت ادم الى وقت اخنوخ  
النبي عليه السلام وقد كفر بعضهم من وقت ادم وهو قابيل واولاده  
ولكن لم يشرك احد بالله وفرق بين الكفر والشرك لان الكفر هو ان  
يستر الحق واما الشرك فلا يوجد من اعدى وقت اخنوخ وكانت  
اول نبى ازل عليه الكتاب لان قبله كان انبياء ولكن لم ينزل عليهم  
كتاب وقد انزل عليه ثلاثون صحيفة وانما سمي ادريس الكثرة  
درسه وكان يعرف علم الجنى وكان ذلك في زمنه حقا الى وقت

الاربعين

الاربعين علمه السلام الاتى الى قوله تعالى فنظر نظرة في النجوم فقال  
انى سقيم وكان علم الجنى تابنا الى وقت سليمان عليه السلام فلما  
رود الشمس شوى ذلك العلم عليهم وصار مفتوحا وكان ادريس  
النبي عليه السلام درس علم الارض ثم طبع في علم السماء فرفع الله الى  
السماء فذلك قوله تعالى ورفعه مكانا عليا واختلغوا في موت  
ادريس قال بعض العلماء انه ذاق الموت وراى النار وهو الان  
في الجنة وقال بعضهم انه لم يذوق الموت وكان له اولاد وتلاذذ  
يراد الناس على الهدى وكانوا تعلموا هذه العلم وكانوا خمسة  
انفس وكان احدهم يسمى ودا والاخر سولعا والثالث يعقوث  
والرابع يعقوث والخامس نسر فلما رفع ادريس النبي عليه  
السلام الى السماء بقي هولاء الخمسة وكانوا جزعوا حين فارهم  
ادريس ولم يروه وكانوا بعد ما رفع يعلم الناس العلم فلما توفى  
هولاء الخمسة بقي الناس متحيرين حيث لم يجدوا الهدى يعلمون  
منه العلم والاحكام وجزعوا على ذلك جزعا شديدا وضحوا فقال  
طائفة منهم لو اتخذنا صورة على مثال هولاء الادلة لكانوا ننظر فيهم  
ويكون ذلك قناعة لنا فنستغل بالعبادة فاتخذوا خمسة  
من التماثيل على ما لهم وسموهم باسمائهم فكانوا ينظرون فيهم  
وكانوا يعبدون الله تعالى ويتوفون على دين الاسلام فلما انشاء اولادهم  
جاءهم ابليس عليه اللعنة ودخل في جوف الصوره وقال للاولاد انا  
ربكم فاعبدوني فان اباكم كانوا يعبدونى وهولاء الاولاد لم يعلموا  
فعبدوهم ثم بعد ذلك اتخذوا على مثال تلك الصور صورامن الحما



والذهب والفضة وسموها باسمائها وكانوا يعبدونها الى وقت  
نوح عليه السلام وكان قد وصى بعضهم الى بعض بان لا تذبحوا  
الهتهم ولا تذبحوا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسركا  
وكان نوح عليه الصلاة والسلام يدعوهم الى دين الاسلام فابوا  
فدعا عليهم وقال رب لا تذبحوا على الارض من الكافرين ديارا ففرقهم  
الله تعالى كلهم وبقى منهم ثمانون نفرا اربعون من الرجال واربعون  
من النساء **فمنهم** نوحوا كلهم وبقى ثلاثة سام . وحام . ويافت .  
ونساولهم وهؤلاء الثلاثة من اولاد نوح عليه السلام ثم اخرج  
الله تعالى بنى ادم بعد ذلك من اصلابهم فسام ابوالعرب والاشيا  
وحام ابوالسودان . ويافت ابوالترك والخراسانيين وخفيت  
تلك الاصنام تحت الطين والماء ولما كان بعد اسماعيل عليه  
الصلاة والسلام اخرجها ابليس لعنيلته فقال لها بنوا عطفان  
وهي الاصنام الخمسة التي ذكرنا ثم اتخذوا اصناما اخر من كل شيء  
حتى بلغت ثلثمائة وستين صنما وصارت المشركون بعد ذلك  
على اربعة اصناف صنف منهم قالوا بان الاصنام شركاء الله تعالى  
**وصنف** منهم قالوا ليست الملائكة بنات الله ولا شركاء الله  
ولكن الاصنام على مثال اله السماء فاذا رضى عنا الاصنام رضى عنا اله  
السماء فكانوا يعبدونها وكان لهم صنم كبير يسمى هود ولا يدخلون  
عليه في كل سنة الامرة واهله وكل من دخل عليه يوجع نفسه بين يديه  
وكان اصلهم بالهند والملائكة كانوا يستحيون برهمنه فهو لا الاصنام  
الاربعة هم المشركون **واما الجحوش** فتلاثة اصناف اصلهم اثم اثبت

في البقرة

في الانبياء حين لم يحرق النار ابراهيم عليه الصلاة والسلام فاء ابليس  
وسقوا لهم فقال لا يحسن من الحكيم العليم ان يخلق شيئا ثم يخلق ما  
هو ضد فبسط عليه حتى يستهلكه ولكن كل حسن نافع جميل نوره  
فهو من الله تعالى وكل قبيح ضال وظلمة وضار فهو من ابليس فقال  
لهم وهما اخوان احدهما ايزدان وهو الله تعالى والثاني اهرمن  
وهو ابليس وهما كانا اخوين في الابتداء وكانت بينهما عداوة من  
قديم **واصل** الجحوش اثم اثبت من هذا فصنف يعبدون النار  
ويقولون انهم لم يحرقوا ابراهيم عليه السلام لانه كان يعبد هاهنا فحنى  
نعبدها كى لا تحرقنا في الاخرة **وصنف** منهم اعتلوا بعللة اخرى  
وقالوا انهم لم يحرقوا قاييل لانه كان لا يعبد هاهنا وقت قربان  
هابيل لانه كان يعبد هاهنا وقيل نبينا صلى الله عليه وسلم كان كل  
من قرب قربانا كان يضعه فان قبل منه ذلك القربان بعث الله  
نارا فاحرقته ومن لم يقبل قربانه لم يبعث الله تعالى النار ثم ان الله  
تعالى على هذه الامة وجعل قربانها ذرة الفلفل من امة محمد صلى  
الله عليه وسلم فكان فيه منة وفضيلة لهذه الامة من ثلاثة اوجه  
**احدها** ان الله تعالى زاد في ارضهم حيث جعل ذلك ذراعا لهم  
**والثاني** ان الله تعالى لم يفض هذه الامة لانه لو كان قبول قربانهم  
باجاف النار لكان كل من لم يحرق قربان يفتضح فيما بين الناس فالثاني  
تعالى جعل لك ذرة الفلفل كى لا يظن بين الناس من لم يقبل قربانه  
والفضيلة الثالثة وهي ان القربان ان كان حيوانا فالثاني دفع  
المنازعة لسفر النبي صلى الله عليه وسلم ورجعوا الى الله تعالى برفع النار عن

الوجهين من اتمته صلى الله عليه وسلم فاذا عرفت صنف المجوس الذين  
كانوا يعبدون النار وعرفت سبب ضلالهم وهم يسمون الزمزية  
لانهم كانوا يزعمون اذا دخلوا بيت النار يعني يسرون افي اهلهم  
كئ لا تنافى النار واصل الزم الموع ومنه سميت بنى زمزم  
لان ام اسماعيل عليه الصلاة والسلام منعت ذلك الماء من الجباب  
لما روي عنه عليه الصلاة والسلام انه قال رحم الله ام اسماعيل لو  
ترك الماء لسال في مكة فمن هذا سمي الضميف من المجوس زمزية  
وكانوا يقولون النار اقعيهم وكانوا يسمون بنى يري النار ولا يتركونها  
حتى تجدد في الصنف الواحد من المجوس واما الصنف الثاني  
منهم يسمون شمسانية يعبدون الشمس ويقولون هذا من  
نور الله تعالى والصنف الثالث وهم قوم يعبدون كل نور مثل  
الشمس والقمر والنجوم ويقولون ان هذه الانوار كلها كانت نورا  
واحدا قبل ان يخلق الله تعالى الارض واللوح والسموات فلما خلق الله  
تعالى هذه الاشياء تفرقت هذه الانوار وهي الحقيقة كلها نور واحد  
وهو نور الله تعالى هؤلاء الاصناف الثلاثة هم المجوس **فصل**  
**واما اليهود فهم صنفان** واصل اليهود انما ظهر في وقت  
عزير النبي عليه السلام لان تحت نصر لما اخرج بيت المقدس  
وسبى ذريتهم وكان عزير بن شرجيا السبايا وكان صغيرا وكان  
سباها الى ارض العراق فلم يبق في تحت نصر خرج ملك اخر  
فتزوج امرأة من بنى اسرائيل من السبايا فاعجبته فقال لها اسلي  
حاجتك فقالت هب لي بنى اسرائيل وذرهم الى اوطانهم ببيت

المقدس

١٠٧  
المقدس وكان عزير النبي عليه السلام لما كبر جاء جبريل ونفث فيه  
فحفظ التوراة كلها فلما ارد ذلك الملك السبايا الى بيت المقدس  
كان فيهم عزير عليه السلام وكان قريبي بيت المقدس بقية مشايخ  
فاخبر هؤلاء السبايا اوليك المشايخ الخلفين بان فينا رجل يحفظ  
التوراة كلها فطلبوا منه املاءها فاملى التوراة عليهم فجاء واحد  
منهم فقال اني وجدت نسخة من ابي انه اخبأ التوراة في جباب  
مصغوفة في كرم له فذهبوا وطلبوها فوجدوها وقابلوا ما املى  
عليهم عزير فلم ينقص شيئا ولم يزد شيئا فجاء ايليس وسؤل لهم  
وقال لهم لولا ان هذا ابن الله والا لما كان يحفظ التوراة وكانت  
التوراة مقدرا ليرعين وقال وحفظ التوراة كلها اربعة موسى  
وهارون ويوشع بن نون وعزير عليهم الصلاة والسلام **واما**  
هؤلاء اليهود فليس معهم الا صحيفة او صحيفة اقل او اكثر  
فلما سؤل لهم ايليس ذلك قال لهم انه ابن الله قد تنبأه الله وهو  
ابنه المتنبى فاعترفوا بذلك وكبروا فترك قوله تعالى وقالت اليهود  
عزير ابن الله **فهم** اصنف منهم واما الصنف الثاني منهم سمي  
السامرية وهم قوم يعبدون العجل وذلك لان السامري اخرج  
لهم عجلا جسدا له خوار فعبدوه فترك قوله تعالى فاقولوا قوم يعبدون  
على اصنامهم قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم الهة قال انكم قوم  
تجهلون وانما لم يقل لكم لانهم لم يقولوا ذلك بالاعتقاد ولكنهم  
قالوا ذلك جهلا وقالوا ان انفسنا نجسة لا تقبل لحكمة الله تعالى  
فهذه البقرة طاهرة لانها ليس لها ذنب فاجن نعبدها حتى

تشفع لنا الي الله في القيامة **واما النصارى فهم ثلاثة اصناف**  
واصلهم انما ثبت لهم ما رفع عيسى الى السماء وذلك لانه كان بينهم وبين  
بين اليهود مقاتلة وكان النصارى بهم كثرة فقاتلو اليهود وقتلوا  
منهم قوما كثيرا وكان لليهود رئيس يقال له بولس احتمل بحيلة وفقاء  
احدى عيونه وجاء الى النصارى وقال لهم انتم فوفى قالوا نعم انت رئيس  
اليهود فقال لهم نزل عيسى من السماء فطمس لطفه فقاء عيسى وقال  
الى منى نودى فوفى فحشيت اليكم وتبت عما فعلت فاقبلوا عذري فقالوا  
قبلنا عذرك وليس سحبا ودخل بيتا وكان يورهم الزهد من نفسه وكانوا  
يسالونه المسائل فيعلمهم وكان يحسن التوراة فلما راهم قد اطمانوا  
اليه دعاهم وقال لهم اني نحت ولحاف ان اموت ويضيق علمي فينبغي  
ان تختاروا ثلاثة من الاكيسة من شياكم حتى اعلمهم فاختراروا  
ثلاثة من الاكيسة الشبان من اولاد الكبار اهدوس بنى ملكا والثاني  
نسطور والثالث مار يعقوب فخلوا بواحد منهم وقال اني اريد ان  
اعلمكم علما ولكن ينبغي ان تعاهدوا ان لا تظهره بين يدي احد ما دمت  
فيكم فاذا انامت فاظهره فقال لهم فقال ما تقول في عيسى فقال  
هو بنى الله وروحه فقال اخطأت هل رايت مخلوقا يحيى الموتى  
ويبرئ الاكفم والابرص فهو الله وكان في السماء فلما اتم امر السماء  
نزل الى الارض وديتوا امورا لا يحسنهم صعود السماء فخلوا بالثاني  
وقال اني اعلمكم علما ولكن تعاهدوا ان لا تظهره على احد ما دمت  
فيكم فقال لهم فقال ما تقول في عيسى قال هو بنى الله وروحه  
فقال ليس كذلك هل رايت مخلوقا يبرئ الاكفم والابرص ويحيى

الموتى

الموتى بل هو ابن الله لانه كانت له تم وهي مريم لكنه ابن الله فاعتقد ذلك  
منه **ثالثا** خلوا بالثالث وقال ما تقول في عيسى قال هو بنى الله وروح  
فقال ليس كذلك ولكن الهة ثلاثة وقال نزل اللاهوت ودخل في  
الناسوت وهي جسم مريم فخرج منه عيسى فقال بانهم ثلاثة الهة  
فذلك قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم وقال  
في موضع اخر ما المسيح ابن مريم الا الرسول قد جعلت من قبل الرسل وامثله  
صدريقة فابطل الله تعالى اقاويلهم كلها واخبر بان الله هو الواحد القهار  
**ثالثا** لما مضى زمان بعد ذلك وكثرت هههم وقال حضري علم حتى اعلمكم  
فقال لهم ان الشمس تطلع من موضع وتغرب في موضع اخر فالموضع الذي  
يطلع منه النور خير ام الموضع الذي يغرب فيه النور فقالوا بل الموضع  
الذي يطلع منه النور **ثالثا** فمخولوا الصلاة الى موضع الطلوع  
فمخولوا الى المشرق **ثالثا** لما مضى زمان دعاهم وقال لهم ما تقولون  
في هذه الاشياء التي خلقها الله هل خلقها لنفسه ولعباده فقالوا لا  
بل لعباده فقال لهم فلم تخبروني بالخبر والدم والميتة على انفسكم  
فكلوها ثم خرج من بين ايديهم قال بعضهم بانه مات وقال بعضهم  
بانه هرب منهم فخرج اولئك الثلاثة فقال بعضهم لبعض ما تقولون في  
عيسى فقالوا لهد بانه ابن الله وقال الثاني بانه هو الله وقال الثالث  
بان الالهة ثلاثة فوقع بينهم القتال فاقتتلوا فيما بينهم وكانوا ابناء  
الروساء فقتل بعضهم بعضا وقتلوا اقواما كثيرة **فصل** في ذلك ان  
هولاء الاثنا عشر فرقة كلها فضالة مضلة وكلها في النار والحسنة  
المسكية منها واحدة **والرسل** على ان هولاء الاثنا عشر فرقة كلها



ضالة قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام ولم يقل ان الدين عند الله اليهودية  
او المجوسية ولقوله شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا الى اخياركم  
وقال في موضع اخر هو ستم اسم المسلمين من قبل والدليل عليه قوله  
تعالى لن اسركم ليخرجن عملك اختبر بان الشرك يحبط العمل  
ولو كان جائزا لكان لا يحبط العمل فثبت بهذه الدلائل ان الدين  
هو الاسلام ثم اعلم بان كل من تكلم بكلمة من كلمات هؤلاء الاثني  
عشر فقرة عمدا وقصدا واعتقادا فانه يكفر وكذلك لو استخف  
بشعره من شرايت النبي صلى الله عليه وسلم واما اذا تكلم بكلمة من  
كلمات هؤلاء جهلا او نسيانا او خطأ او مكرها او في حال السكر فانه  
لا يكفر والدليل عليه قوله تعالى حكاية عن ابراهيم الخليل عليه الصلاة  
والتسليم فلما احق عليه اللئيل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما اقل  
قال لا احب الاقربين فلما رأى القمر باغا قال هذا ربي الاية وهذا يشبه  
كلام الشمسانية اما قال ذلك على وجه الجهل والله متدلل بمعنى هذا  
ربي وكذلك قال فلما رأى الشمس بازعته ولم يحكم بكفره قال بعضهم  
انما يكفر لانه قال ذلك قبل البلوغ لانه كان ابن سبعة اشهر في ذلك  
الوقت هكذا قال الكلبي وقال بعضهم انه كان اقل من خمسة عشر  
سنة وقال بعضهم انما يكفر لانه قال ذلك على وجه التلبيس عليهم  
حتى ال امره اليك كشراعتهم ومن الدليل عليه انه اذا تكلم بكلمة  
من كلمات هؤلاء جهلا فانه لا يكفر قوله تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الا  
من اكرم وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليه غضب  
من الله وهذا هنا تقديم وتارة اخرى يعني من كفر بالله من بعد ايمانه

شارحا

شارحا صديده كفر فعليه غضب من الله الامن اكرم وقلبه مطمئن  
بالايمان ومن الدليل عليه قوله تعالى قصص موسى عليه الصلاة  
والتسليم فاتوا على قوم يعكفون على اصنام لهم الى قوله يجهلون انما لم  
يقول تكفرون لانهم لم يقولوا ذلك اعتقادا فثبت بهذه الدلائل  
على انه اذا تكلم بكلمة من هذه الكلمات جهلا او خطأ او نسيانا لا يكفر  
**فصل في اختلاف البرية من الحنفية المسئلة قال**  
الشيخ رحمه الله اعلم بان الحنفية المسئلة تفرقت على ثلاث سببين  
فرقة واعلم ان كل من تكلم بكلمة تنفرد صاحبها الى الهوى فانه لا يجوز  
ان يقلد ذلك لان التقليد لا يجوز في الدين بخلاف الشرايع فثبت  
التقليد في الشرايع المعاني يجوز اذا كان من اصحاب السافى وانما  
مذهب ابي حنيفة وان كان من اصحاب السافى فانه يعتقد من ذهب  
السافى **واما** في الدين فلا يجوز التقليد **فان قيل** المشايخ اليسرون  
العوام يعرفون الله تعالى بالتقليد قال ليس لذلك بل العوام يعرفون  
الله تعالى بالدلائل لانك اذا قلت للواحد منهم يعرف ربيك يقول لك  
لانه خلق السموات والارض فاعلمت انه هالقي فثبت ان التقليد  
لا يجوز في الدين وانما سمي الهوى هوى لانهم يهوى بصاحبه في التار  
**والدليل** على ان الحنفية المسئلة تفرقت على ثلاث وسبعين فرقة  
لما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان بني اسرائيل تفرقت  
بعور موسى على اهل سبعين فرقة وبعيد عيسى على اثنين وسبعين  
فرقة وسفوق امي على ثلاث وسبعين فرقة وكلامه في النار الواحدة  
وسيروي انه قال هلك اثنان وسبعين ونحو واحدة وسيروي

انه قال اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة **ويروى** انه قال كلهم في الجنة الا واحدة فقيل وما تلك قال القدرية **فهم** لا يدل على ان القدرية في النار وذلك لانهم انكروا وحداية الله حيث قالوا بان بعض الاشياء لم يخلقها الله تعالى **والدليل** عليه ما روى عن عبد الله بن عبيد بن رضى الله عنه انه قال في تفسير قوله تعالى ان الجحيم في ضلال وسفر جمع سبعين يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر يعني يقال لهم ذوقوا حتر سقر انما كل شيء خلقناه بقدر وانتم انكرتم ذلك **والدليل** عليه ما روى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما انه قيل له ان قوم يقولون لا قدر فقال عبد الله بن عمر اني ابرئ منكم وهم منه برآء ثم قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فياء رجل على صورة اعرابي حسن الثياب حسن اللثة اللثة هي شعرة اللحية فقال له عليه السلام ادن فرنا فقال ادن فرنا فقال ادن فرنا حتى التصفت بركبة ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ولم فقال للنبي صلى الله عليه وسلم ما الايمان فقال ادن مني بالله ولا يكتبه وكتبه وسيله واليوم الآخر والقر خير وسره من الله تعالى من الله تعالى اذ اقلت هذا كنت مؤمنا قال نعم فلا تدري انه يشترط في شرائط الايمان والقر خير وسره من الله تعالى لو انك اجد واحدا من شرائط التي ذكرناها فانه يكفر فكذلك من انكر القر فانه يكفر وهذا تعليم لاحترام الاستاذين والعلم الا ترى انه استاذنه فقال ادن منك **قال** الشيخ الغفر اهل الاهواء والبيع لا يكفون ولكنهم يفضلون الامن جاء النص في تكفيرهم والخبر المتواتر

كاذبنا

كاذبنا في القدرية وكذلك من قال بخلق القرآن لانه روى عن انس ابن مالك رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال القرآن كلام الله غير مخلوق ومن قال هو مخلوق فهو كافر وكذلك الرافض التي تقول بان الوحي قر مال وان الوحي كان الرافض وغلط جبريل فياء بالوحي الى النبي صلى الله عليه وسلم فهذا الصنف من الرافض كفار لانهم خالفوا النص لا ان الله تعالى قال محمد رسول الله وفي موضع اخر ما كان محمد ابنا احد من رجالكم فانه تعالى نفى على محمد بانه رسول الله فمن قال بانه لم يكن رسول الله فقد خالف النص ومن خالف النص فانه يكفر **واقا** الرافض الذين يفضلون عليا على ابي بكر وعمر ويشتمون ابا بكر وعمر فانهم يفضلون ولا يكفون وكذلك غيرهم من اهل الاهواء والبيع الذين لم يرد النص في تكفيرهم فانهم كلهم مبتدعون وهم من اهل الضلالة ولكن ليسوا بكفار **والدليل** عليه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سقوا امي فاضافهم الى امته **ومن** الدليل عليه انه قد روى في رواية اخرى انه قال كلهم في الجنة الا واحدة ولو كانوا كفارا لكان لا يقول كلهم في الجنة فتحي نوفي بين الاخبار ونقول بالذي روى انه قال كلهم في النار اي قبل شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم يدخلون في النار ويعاقبون لانه بدعة كبيرة واكبر من الكفار فيدخلون في النار ويعاقبون ثم يشفع فيهم النبي صلى الله عليه وسلم كما شفع في سائر اهل الكفاي فان **قال** اليس ان البدعة حرام كما ان الزنا حرام وشرب الخمر حرام ثم من استحل شرب الخمر فانه يكفر كذلك اذا استحل

البدعة وجب ان لا يقر قيل له انما يكره باستحلال الرضا وجمعة الرضا  
منصوص عليها واما جمعة البدعة فليست بمنصوص عليها وانما  
ثبتت بالري والاجتهاد الاثر اذا نقول لهم انكم من الاثنين  
والسبعين فقرة ونحو من الثالثة والسبعين كان لنا ان يقولوا لنا  
انتم من الاثنين والسبعين ونحو من الواحدة التي قال عليه السلام  
فيها وواحدة في الجنة فلما ثبت بانهم مجتهدون ولا تستقيم كتمان  
ولكنهم من اهل الاهواء والبدع وهم مخضوبون والدليل على انهم  
من اهل الضلالة ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
سيفترق امتي على ثلاثة وسبعين فرقة كلهم في النار الا واحدة فقبل  
وما تلك الواحدة يا رسول الله قال الذي انا عليه واصحابي عليه  
ثم في ذلك الوقت لم تكن المهمة والقدسية والمعتزلة ولا الكرامية  
وانما هي احداث احدثها وكل حديث بدعة وكل بدعة ضلالة وكل  
ضلالة في النار **فان قيل** في ذلك الوقت ايضا لم يكن اصحاب الري  
ولا اصحاب الحديث ومع ذلك يقولون باننا من اهل الجنة **الجواب**  
ان يقال انما لا نسلم بان في ذلك الوقت لم يكن اصحاب الري ولا اصحاب  
الحديث لان عليه القنلة والسلام كان صاحب الري قبل نزول  
الوحي لانه كان يحكم بالري قبل نزول الوحي باربعين سنة فلما نزل  
الوحي كان يحكم بالقرآن والوحي ولم يفسخ الاحكام التي حكم بها قبل نزول  
الوحي عليه **ومن** الدليل عليه هو ان العباد كان مستعملين في زمن  
النبي صلى الله عليه وسلم لانه روي عنه انه بعث معاذ الى اليمن  
قاضيا قال لم يقضى قال بكتاب الله قال فان لم يجد في كتاب الله

قال فبسنة

قال فبسنة رسول الله ولم يقل وان لم يكن في كتاب الله لان كل شيء موجود  
في كتاب الله لقوله تعالى ولا تطعوا الا في كتاب مبين ولكن قال  
فان لم يجد في كتاب الله يعني انه لم يبلغ فهمك الى استنباطه واخرجه  
ثم قال فان لم يجد في سنة رسول الله قال فيما قضى به اصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر قال فان لم يجد ما قضى به اصحاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتهد فيه بالري فقال النبي صلى  
الله عليه وسلم الحمد لله الذي وفق رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتري  
انه عليه القنلة والسلام حملا لله حيث قال وفق رسول الله على الري  
والاجتهاد فثبت بان الري والاجتهاد كان ثابتا في زمن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وانما قال فان لم يجد سنة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ولم يقل فان لم يكن لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
يقع لاعتقاده ما يحتاج اليه والدليل على ان الري حجة لان كل مسألة  
لا يوجد لها نقي من الكتاب ولكن بعضها منصوص عليه وبعضها  
حكم بما روي في المنصوص الاتري ان الحرم اذا قتل ظيما او غير  
من الصيد فانه يجب فيه الجزاء وهو القيمة لان فيها نصا وهو قوله  
تعالى فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذكراعذك منكم ومثله  
لو كسر سن ظيبي وليس فيه نقي ولكن يقضى فيه بالري وهو  
ان يقوّم وينظر كم انتقصت قيمته فيوجب فيه ذلك المقدار  
فثبت ان صاحب الحديث لا يدل من الري وصاحب الري  
لا يدل من الحديث فاذا كل من كان صاحب الري كان صاحب الحديث  
وكل من كان صاحب الحديث كان صاحب الري فانه في سؤالهم عت



ثم كل من تكلم بكلمة من كلام هؤلاء اهل الاهواء فناظرهم فيه عالم  
ربانيته والزمه وبان له قوله ولم يرجع عن ذلك واعتقد ما قاله هو  
فانه يكون مبتدعا واما اذا توقف وقال الظرفية فانه لا يكون مبتدعا  
لانته مجتهد وكذلك العالم اذا تكلم بكلمة من كلمات اهل الاهواء  
فانها لا تكون منه بدعة وانما هي مفصية **والعالم الرباني** هو الذي  
يعلم ثلاث علوم علم التفسير وهو الناسخ والمنسوخ والمحكم  
والمشابه والمكي والمدني والثاني يعلم احاديث النبي صلى الله عليه  
وسلم والثالث ان يعلم علم الفقه وهو الحلال والحرام  
**باب الكلمة الاولى من كلام اهل الاهواء**  
**كلام المشبهة** وهو انهم يقولون ان الله تعالى صورة وعند  
اهل السنة والجماعة ان الله تعالى ليس بصورة ولا في صورة ولا بصورة  
ولا شبهة صورة ولكنه فصور الاشياء ليس كمثله شيء وهو السميع  
البصير والحي هو الله بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال رايت ربي في احسن صورة وفي رواية اخرى انه قال اتاني ربي  
في احسن صورة فاذا الجواب عن قوله اتاني ربي يعني اتاني  
سبحي ومعلم جبريل عليه السلام وكان في احسن صورة يعني  
كان في صورة الملائكة لانه روي انه قال رايت جبريل في صورة  
موتين ويقال ان جبريل طاووس الملائكة يعني انه في الملائكة  
كالطاووس بين الطيور والليل على ان قوله ربي اراد به سبدي  
لايت الرب يذكر ويراد به السيد الاتري الى قوله في قصة ذكر رب  
ربي ان يكون لي غلام وانما قال ذلك على وجه اللطف يعني سبدي وكذلك

قال في قصة

قال في قصة يوسف عليه السلام اذكرني عند ربك اي عند ربك  
سبحان الملك وقرر روي عن ابى هورير انه قال ذرت في اذنته  
المدينة فرايت ربي عليا قهقرا وعليه حلة حمراء ويسري انه  
قال رايت ربي في سكة المدينة يمسي وعليه حلة حمراء فقيل  
له يا ابا هورير انك بعد الايمان اليك يمسي فنبستم ابو هوريرة  
رضي الله عنه وقال ربي سبدي احسن بن علي رضي الله عنه  
ثم تلا قوله تعالى ان يكون لي غلام يعني سبدي فنبست  
ان الرب يذكر ويراد به السيد فلذلك قال زكريا عليه الصلاة  
والسلام ربي واراد به السيد وهو جبريل عليه السلام والدليل  
عليه انه يقال ربي الدارور رب الدابة وانما يقال للمخلوقين  
عند الفكرة كما يقال ربي او عند الاضافة نحو رب الدارور رب  
الدابة **واما عند الذاء** وعند المعرفة فلا يجوز للمخلوقين ان يقال  
له يا رب وانما يقال لله تعالى كقولك يا ربه او يا رب وكقولك الرب  
ولا يقال للمخلوقين هذا وانما يقال لله تعالى وقال بعضهم  
بات قوله اتاني ربي هذا وقع فيه التصحيف من السائل وهو ربي  
الذي يرني نفسك فالنبي عليه السلام انما اراد به ربي بكسر الراء  
وهو غلام كان لعثمان بن عفان **واقا الجواب** عن احتجاجهم  
بما روي عنه انه قال رايت ربي في احسن صورة يعني وانا في احسن  
صورة والعرب تقول مثل هذا كما يقال رايت فلانا في احسن صورة  
يعني وانا في احسن صورة كذلك ها هنا اراد به يعني انا رايت  
ربي في ليلة المعراج بنور القلب وانا في احسن صورة لان الله تعالى

قد اتى عليه نور في ليلة الالواح وجعله من مفرق راسه الى قدميه  
وكان قد وقع عليه اللوح فوقع نور بصره على قلبه فزى ربه بنور قلبه  
والنبي صلى الله عليه وسلم فثبت بهذه الدلائل انه لا يجوز ان يقال  
على الله تعالى صورة ولا صورة ولا يشبهه صورة ليس كمثل شي  
وهو السميع البصير يدل عليه انه في بين الصورة وبين المصور  
وكما قال هذا كان ذلك منه كمالا لا الله تعالى هو البارئ المصور  
اخص بانه مصور الاشياء ولا يجوز ان يقال بانه صورتها ويدل  
عليه ان الصورة عبارة عن التركيب والتأليف والطول والعرض  
والعمق وهذا كله من صفات المحالين يدل عليه ان الاشياء المخلوقة  
على ثلاثة اوجه جوهر وعرض وحسب والله تعالى خالق هذه الاشياء  
كلها **مسألة الكلمة الثانية المشبهة** وهو انهم يقولون ان الله  
تعالى صورة ولما اودعوا هذا هو التشبيه وهو عين الكفر الغريب  
الاول قالوا ان الله تعالى صورة من نور لامن اللحم والدم مثلا كالاسطوانة  
والفرق الثاني يقولون ان الله تعالى صورة ولما اودعوا هذا هو  
حقيقة التشبيه وهو عين الكفر ويحتمل ان يمارى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله خلق ادم على صورته وهذا هو الصحيح  
تلقاه العلماء بالقبول ولكن لئلا يدل من وجوه احدها انهم قالوا  
بان هذا الخبر له مقدمة والراوى ترك مقدمة الخبر وهو يمارى  
عنه عليه الصلاة والسلام انه قال قالت اليهود ان الله تعالى خلق  
ادم على صورته فالنبي صلى الله عليه وسلم حكى عن اليهود انهم قالوا ذلك  
فالراوى ترك اول الخبر وجواب اخبر ان هذا الخبر

له مقدمة

له مقدمة وهو يمارى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد قيل  
م وهو يضر بخلعه على وجهه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تنفع  
الوجه فان الله خلق ادم على صورته يعنى على صورة الوجه والتعبير  
هو التفسير كما يقال لا تنفع الوجه اى لا تكسر وجواب اخبر  
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم اراد بقوله خلق ادم على صورته يعنى هذه  
الصورة كلها الله تعالى لان الله تعالى خلقها فارادنا نأمنه اليه  
والدليل عليه قوله تعالى وصوركم فاحسن صوركم وجواب  
اخر ان يقال قوله خلق ادم على صورته يعنى على صورة ادم ولم يكن قبل  
ادم صورة تشبه صورة ادم وجواب اخبر ان النبي صلى الله  
عليه وسلم اراد به ان الله تعالى خلق ادم ابتداء بقوله كن ولم يكن موجودا  
من علقته ولا من مضغة كما خلق اولاده والدليل ان الكناية عند  
العرب تنصرف الى ما يليها ولا تنصرف الى ما تقدم ذكره الا ترى  
الى قوله تعالى واستعينوا بالقصر والقبلة وانها لكبيرة يعنى القبلة  
ولم يقل وانها لان الكناية كانت الى القبلة لكونها اقرب فكذلك  
ها هنا هذه الكناية الى اسم ادم عليه السلام لانه اقرب المذكور  
ولو كانت الكناية الى اسم الله لكان يقول ادم خلقه الله تعالى على  
صورته فلما قال ان الله خلق ادم على صورته علمنا بان هذه كناية  
لادم عليه السلام وجواب اخبر ان يقال عليه السلام انما اراد به  
ردا على بعض اهل الاهواء وذلك لان بعض اهل الاهواء يقولون  
ان ادم حين كان في الجنة كان احسن واجمل فلما عصى الله تعالى  
عصى الله تعالى صورته لمعصيته فقال عليه السلام ان الله خلق ادم

على صورته يعني انه على صورة كما كان ولم يغير الله تعالى صورته ولم  
يصور اوطول مما كان ولا اقص منه ولكنه على صورة التي كان عليها  
في الجنة لان المذهب عند اهل السنة والجماعة ان زلة الانبياء  
توجب العقاب ولا توجب الحساب ولا العذاب فاخبر النبي صلى  
الله عليه وسلم بهذا الخبر انه لم يغيره الله تعالى لعصيانه كما غير  
الطاووس لانه كان لصوت حسن وجعل صغير فغش الله تعالى  
صوته وجعله اخرس وغير حبله ولذلك الحية كان لها اربع قوائم  
تمشي عليها كما يحس البعير فسلب الله تعالى قوائمها منها وكذلك  
كان ابليس على صورة الملائكة فاخرجه الله من صورة الملائكة  
وجعله على صورة الابل البسة وامسا ادم عليه السلام فلم يغيره  
الله تعالى بعصيانه ولكنه على صورة كما كان فهذا هو الجواب  
عن احتجاجهم بالخبر **شدة الدليل** لا محابنا قوله تعالى قل هو الله  
احد الله الصمد والاحد هو الفرد الذي لا يتخلف فلو كان له صورة  
من اللحم والدم لكان متغيرا ويدل عليه انه لو كانت له صورة من اللحم  
والدم لاحتلوا ما ان يكون خارج الصورة او في الصورة فان قال بانه  
خارج الصورة فلا يظهر الخلاف وان قال بانه في الصورة فانه يغير  
كل من قال ذلك وذلك لانه روى عن عبد الله بن عباس انه قال في  
تفسير قوله تعالى الله الصمد الذي لا يحوف له ويدل عليه ان كل  
مخوف معيوب لان من كان مخوفا فانه يكون محتاجا الى الطعام  
والشراب الا ترى اننا لما كنا مخوفين احتجنا الى الطعام والشراب  
فتثبت انه لا يجوز ان يقال لله تعالى بانه مخوف ولكنه تعالى ليس كمثله

شيء

شيء وهو السميع البصير والدليل عليه انهم قالوا في التفسيريات  
مقوله قل هو الله احد يعني الذي لا يحتاج الى احد والصمد يعني الذي  
لا يستغنى عنه احد لم يلد يعني لا يرث ملكه احد ولم يولد يعني لم  
يرث ملكه عن احد ولم يكن له كفوا احد يعني لا يشبهه احد فتثبت  
بهذه الدلائل انه لا يجوز ان يقال بان الله تعالى صورته لكنه مقصور  
الاشياء ليس كمثله شيء وهو السميع البصير **فصل في الكلمة**  
**الثالثة المشبهة ايضا** وذلك انهم يقولون بان الله تعالى  
نور يتبدل له كسائر الانوار وسائر الانوار من نور وعند اهل  
السنة والجماعة ان الله تعالى منور بالانوار وخالفه الانوار  
ولا يقال بان الله تعالى نور وهو يتنوع بقوله تعالى الله نور السموات  
والارض **ولما روي عنه انه قال** يان نور يقول في قصة  
موسى عليه السلام اني انست نارا قال **عبد الله بن عباس** رضى  
الله عنه **جادك نور رب العرش والدليل عليه** ان الله تعالى قال ان  
يحيى من في النار يعني موسى عليه السلام ومن حولها يعني  
الملائكة ويقولوا **واشرق** الارض بنور ربها فان الجواب  
عن قوله الله نور السموات والارض وقال بعضهم هادي السموات  
والارض وذلك كما بهتدي سائر الانوار في الظلمة كذلك بهتدي بالله  
تعالى الى الاسلام وقال بعضهم معناه سرور قلوب اهل السموات  
والارض لان السرور والفرح ينبغي ان يكون بالله تعالى لان السرور بالله  
تعالى محمدي وبالدين اعموم والدليل عليه قوله تعالى في قصة قارون لانه  
ان الله لا يحب الفرجين والدليل عليه قوله تعالى قل بفضل الله



بالإيمان وبرحمته يعني بالقرآن فذلك فليفرحوا يعني فذلك الله  
الذي أكرمهم بها يعني فليفرحوا ومن الدليل ما قالوا يا الله تعالى بعث  
ثلاثمائة وثلاثة عشر رسولا ليدعو الخلق إلى شئنا إلى العبودية  
والمروءة والعبودية ثلاثه أشياء والمروءة ثلاثه أشياء فاما العبودية  
يعني أفرحوا بي فافان باقى وارضوا بحكمى فافان عادل وادوا وأمرى  
فافان لكم ناصح واما المروءة فالعفو عند المقدرة والتواضع عند المروءة  
والعطية بغير مئة والعبودية حق الحق والمروءة حق الحق فمن ادعى  
العبودية فقد رضى عنه الحق ومن ادعى المروءة فقد رضى عنه الخلق  
ونقول بان من ادعى العبودية فقد ادعى حق الحق ومن ادعى  
المروءة فقد ادعى حق الخلق ومن ادعى العبودية والمروءة فقد رضى عنه  
الحق والخلق **واما الجواب** عن خبر عبد الله بن عباس رضى الله عنهما  
قال ذلك نور رب العرش ان يقال انما نسبة الى الله تعالى على وجه التثنية  
لذلك النور يعني ان الله تعالى خلق النور وهذا كما يقال محمد رسول الله  
ونافقه الله ويقال للكعبة بيت الله وانما يقال على وجه التثنية  
والخصوصية كذكرك ها هنا كان ذلك النور فاما ان كان نور العرش  
او من غيرك فليكن ما كان فقد كان مخلوقا ولم يكن من الله تعالى **واما قوله**  
**ان يورك من في النار** انما سماه الله تعالى النار لان موسى في الابداء  
حين رأى ذلك النور توهمه ناراً فسماه الله تعالى النار لتعريف الوهم موسى  
عليه السلام والدليل على انه ذلك النور كان مخلوقا ان الله تعالى ذكر في  
سياق الآية وسبحان الله رب العالمين ثم نفسه فثبت ان ذلك  
النور لم يكن من صفات الله تعالى **واما الجواب** عن قوله واشرق الارض

بنور ربها

بنور ربها يعني بنور ربها وذلك لان كل من كان في عدل السلطان كان  
من النور وكل من كان في جور كان في الظلمة **واما قوله** في الدعوات يا نور  
النور الجواب ان يقال مقيداً كما جاء في الخبر يا نور النور يعني  
يا منور النور **واما** يقول مطلقاً يا نور فانه لا يجوز فيه كلام المشبهة  
وهذا هو المحجة لنا وذلك لانه لم يرد في شئ من الاخبار مطلقاً ولا في  
القرآن وانما جاء في القرآن مقيداً وكذلك ذكر الله تعالى في القرآن مقيداً  
وهو قوله تعالى الله نور السموات والارض فثبت بهذه الدلائل ان  
الله تعالى منور الانوار وخالفها ويدل عليه ان هذه الانوار متغايرة  
كالشمس والقمر والكواكب وغيرها من الانوار الا ترى ان  
الخليل قال لا احب الاقلين ولو كانت هذه الانوار من نور الله تعالى  
لما كان الكفار والمفساق يدعونها الى الهدى فثبت بهذه الدلائل  
انه لا يجوز **فصل** **والحكمة الرابعة للمجتمعة والمعتزلة** وذلك  
انهم يقولون يا نبي الله تعالى الله تعالى نفس وعنده اهل السنة والجماعة  
ان الله تعالى نفس والمراد من النفس الذات والحقيقة والوجود  
لانه يقال نفس كلامك فاسد يعني حقيقة كلامك فاسد  
والدليل عليه قوله تعالى واصطفتيك لنفسى يعني لذاتى وقوله تعالى  
ويذكركم الله نفسه يعني ذاته وقوله تعالى تعلم ما فى نفسى ولا اعلم  
ما فى نفسك قال الزجاج معناه تعلم ما فى سرى ولا اعلم ما فى  
سرك وانما ذكر النفس واراد به السر لان السر موضع عن النفس  
وقال بعضهم تعلم ما فى نفسى من الاقوال والافعال والنيات ولا  
اعلم ما فى نفسك يعني ما كان من القضاء والقدر وقال بعضهم

تعليم ما في نفسي التي هي في ولا اعلم ما في نفسك التي هي نفسي لان  
نفسى هي لك فلا اعلم ما قضيت فيها فاذا في الاصل اراد به نفس  
واحدة فان قيل اذا قلتم بالنفس فقد قلتم بالجسم **الجواب**  
ليس كذلك لان الجسم عبارة عن الكيفية واما النفس فهي  
عبارة عن الذات والحقيقة وانما قلنا هذا بالجماع لان الله تعالى  
ذكر النفس في القرآن ولم يذكر الجسم وكل ما ذكر الله في القرآن نقول به  
وما لا فلا فان قيل نحن نقول ايضا بان جسم لا لا الجسم  
كما انتم تقولون بانة شئ لا لا الاشياء **الجواب** ان يقال  
اذا قلتم بالجسم فقد قلتم بالكيفية الا انكم تقولون بان جنة من  
سائر الاجسام لان الانسان اذا قال بان فلا نا اعلم من فلان فلم  
ينف العلم عنه كذلك ها هنا قد قلتم بالكيفية ولا يجوز ان يوصف  
الله تعالى بالكيفية على انما قلنا بانة شئ لاننا اذا لم نقول لك  
كان تعطيل لان ضد الشئ لا شئ ولا انه تعالى سمي نفسه شئ  
في كتابه **فصل في الحجة الخامسة للمعطلة** وذلك انهم يقولون  
اننا لا نقول بان الله تعالى شئ ولا نقول بانة شئ وانما لا نقول بانة شئ  
فلا ير عن التشبيه لانه ما من شئ الا وله نظير ولان الشئ مستند  
له فوقه ويحتو ويحيى ويساد وقدم وخلف وهذا الجوز ان يوصف به  
الحاق ولا نه روح عن الجوهري رضي الله عنه عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد من احصاها  
دخل الجنة ونحن قد احصيناها ولم نجد فيها الشئ فلا يقال ان شئ  
وقال اهل السنة والجماعة بان الله شئ موجود قديم ولكنه لا يشبه

الاشياء وهو شئ الاشياء وخالفها وهو كما قال ليس كمثل شئ يعني  
ليس له شئ والمثل هنا زايد **والدليل** عليه قوله تعالى قل ان شئ  
البر شهادة قل الله شهيد ولولا ان الله تعالى شئ والالكان لا يقول قل  
الله شهيد لان الانسان اذا قال اي طيس هذا فقيل له زيد لم يكن كلاما  
صحيحا واذا قيل اي دابة هذه فقيل عمر وليكن كلاما غير صحيح كذلك  
ها هنا لو كان الله تعالى شئ والالم يقل قل الله شهيد فلما قال علمنا بان  
الله شئ **والدليل** عليه قوله تعالى ام خلقوا من غير شئ يعني من غير  
رب هكذا ذكر في التفسير **واما الجواب** عن قولهم بانة ما من شئ  
الاوله نظير قلنا هذا باطل لانا اجمعنا على ان الله تعالى شئ ولا يشبه  
الاشياء من المخلوقين لان الله تعالى حي بالحياة لا بالروح ونحن احياء  
بالروح والله تعالى عالم وعلمه قديم وعلمنا حيز والله تعالى عالم من غير علم  
ونحن علمنا بالتعلم كذلك ها هنا نقول بان الله تعالى شئ لا يشبه شئ  
**واما الجواب** عن قولهم لا يقال في الدعوات قلنا انما لا يقال لانه لم يرد  
في الاخبار فلا يدعي اليه الا **الاشياء** انه لا يقال بان الله جل جلاله  
ويقال بانة قوي وان كان معناها واحدا وكذلك لا يقال ان الله سخي  
ويقال انه جواد لان السخي هو الذي ياكل بنفسه ويؤكل غيره **واما**  
الجواد هو الذي ياكل بنفسه ويؤكل غيره والكرم لا يحتاج الى الاكل  
ويؤكل غيره **فصل في الكلمة السادسة للحجة والمعتلة**  
لا نزيد بقولنا ان الله تعالى ليس بمشكك واحتجوا بان الكلام لا يد فيه  
من الالة مثل الحنك واللسان ومن قال ذلك كان تشبها منه وعند اهل  
السنة والجماعة الله كان ولم يزل متكلما والكلام صفة ولم يكن متكلما

الانعم ما كرم غير من المخلوقين لان التكليم يقتضى مكملا فالم يكلم غير الا بال  
مكلا **فان قيل** بان الكلام ايضا يقتضى مسموعا فالمراد بان هناك مسموع  
كيف كان مكملا **الجواب** ان يقال كان مسموعا كلام نفسه كما ان  
تعالى راينا وان لم يكن هناك مسمى من المخلوقين كذلك هاهنا كان  
مكملا فكان يسمع كلام نفسه وان لم يكن هناك من يسمع كلامه **واما**  
**الجواب** عن قولهم بان الكلام يقتضى الآلة قد راينا من المخلوقين من  
تكلم من غير الآلة فالخالق تعالى **اولى** والرايل عليه قوله تعالى للسماء والارض  
ابيتا طوعا او كرها فالتا اتينا طاعين فاخبر الله تعالى بانها تكلمتا  
وقوله تعالى وان من شئ الا يسبح بحمد اخبر بان الاشياء كلها تسبح لله  
تعالى والتسبح انما يكون بالتكلم وقوله تعالى يوم نقول لجهنم هل اعتدلت  
وتقول هل من مزيد **وماروي** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
قال لما خلق الله تعالى جنة الزود قال لها تكلمي فتكلمت وقالت  
قد اخلق المؤمنين الذين هم في صلاتهم حاشعون والرايل عليه ايضا قوله  
تعالى يوم تشهد عليهم السجرات وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون فلما كان يوم  
يجوز التكلم من المخلوقين من غير الآلة فالتعالى الذي هو الخالق او لان يكون  
قادر على التكلم وكلامه صفة وصفاته لا تشبه صفاتنا كما ان ذاته  
لا تشبه ذاتنا **فصل** **والكلمة السابعة للمعزة والجهية ايضا**  
وذلك بانهم يقولون ان القرآن مخلوق ويسمى هذه مسألة القدر  
والتوحيد ويقولون ان العدل ان الله تعالى لا يخلق الشر لانه لو كان  
يخلق الشر ليعذبهم عليه لكان ذلك جورا منه **واما** التوحيد هو ان  
ما سوى الله تعالى مخلوق فلو قلنا بان القرآن غير مخلوق لكان الهان

وقال اهل

وقال اهل السنة والجماعة ان القرآن غير مخلوق وهو كلام الله تعالى  
**والجواب** عن قولهم ان القرآن مخلوق ان يقال بان القرآن كلام الله  
تعالى وصفته وصفاته وصفات الله تعالى لا هو ولا غير وهذا كما ان المخلوقين  
راسه وجنته وسائر اعضائه لا هو ولا غير فكل تلك صفات الله تعالى  
لا هو ولا غير **وبل** عليه ان هذا يلزمهم في العلم لان الله تعالى عالم  
وعليم قديم ولا يمكنهم ان يقولوا بان علمه محدث لانهم اذا قالوا ذلك فقد  
وصفوه بالمحدث قبل ان يحدث له العلم وكذلك الله تعالى قادر بالقدر وقدير  
قدير ولا يمكنهم ان يقولوا ان قدرته محدث لانهم اذا قالوا ذلك فقد  
وصفوه بالمحدث قبل حدوث القدر كذلك هاهنا الكلام صفة الله تعالى  
والله تعالى بجميع صفاته قديم والرايل على ان القرآن كلام الله تعالى  
انما قولنا الشئ اذا اذناه ان نقول لكن فيكون فالتعالى اخبر بان  
المخلوقات تحصل بقوله بل كان قوله ان مخلوقا كان لا يحصل بها  
هذه المخلوقات لانها مخلوقة **فان قيل** ان الله تعالى خلق هذا الكون  
بكون **الجواب** ان يقال اذا كان الكون الاول مخلوقا لكان يحتاج  
الى ان يخلقه من لفظه كن غير مخلوقة حتى يحصل بها هذه الاشياء  
المخلوقة **فتبين** ان كلام الله تعالى غير مخلوق والرايل عليه ما روي  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال القرآن كلام الله غير مخلوق وفي  
قال مخلوق فهو كما قاله العظيم **وعن** ابن عباس رضي الله عنهما عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق ويخرج  
في اخر الزمان ناس يقولون بان القرآن مخلوق فعليهم لعنة الله والملائكة  
والناس اجمعين وانما منهم بري **فان قيل** اليس قد روي عن رسول



الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تكفوا اهل قبلتكم فكيف يجوز ان يقال  
بان هؤلاء المعتزلة كفار **الجواب** ان النبي صلى الله عليه وسلم اعلم  
قال لا تكفوا اهل قبلتكم بالذنب وهاهنا نحن لا تكفهم بالذنب ولكن  
تكفهم بكفرهم وذلك لان الله تعالى قال وكبر الله عن عباده التكبر فان الله تعالى  
اخبر بان كل موسى فني قال بان الله لم يكلمه فقال انكر كتاب الله وكل من  
انكر شيئا من كتاب الله تعالى فانه يكفر وقال بعضهم انما كفوا لانهم  
يقولون بان الله تعالى قال صوتا ثم ان ذلك الصوت هو الذي كلم موسى  
عليه السلام ومن قال هذا فانه يكفر وذلك لان الله تعالى قال  
يا موسى اخذنا الله العزيز الحكيم وقال يا موسى اني انا الله رب العالمين  
ومن قال ان هذا ليس من كلام الله وكلام الله ذلك الصوت فقد ادعى  
الربوبية وموسى ايضا اجابه على ذلك وكل من قال مثل هذا فانه  
يكفر وقال بعضهم انما كفوا لانهم يذكرون سورة قل هو الله احد  
وكل من قال ان سورة قل هو الله احد مخلوق فقد قال بان صفات الله  
مخلوقة لان سورة قل هو الله احد صفات الله ومن قال هذا فهو كافر  
بالله العظيم وقال بعضهم انما كفوا لانهم انكروا ان تكون لله تعالى  
عبادة وايضا لان هذه الصفات انما عرفناها باسم الله تعالى في القرآن  
فكل من قال انه ليس كلام الله ولكنه مخلوق فقد انكر ان يكون فيه امر الله  
ونهي فلاجل هذا صاروا الكفر فثبت بهذه الدلائل ان القرآن  
كلام الله تعالى غير مخلوق ثم كلام الله تعالى صفة ازلية والله تعالى لم  
ينزل منكلاما كلام الله لا ينقطع وانما تكلم بكم بكلام واحد وقادر بقدر  
واحد وقوي بقوة واحدة **فصل الكلمة الثامنة للجهمية**

والمعتزلة

**والمعتزلة** وهو انهم يقولون بان الشر لا يمشي الله ولا يقضاه  
ولا يارادته ويقولون كما اجمعنا على ان الله تعالى لا يامر بالشر ولا يحبه فكل ذلك  
لا يشاء ولا يقضي به وعذر اهل السنة الخبر والشر كله مشيئة  
الله تعالى وارادته وقضائه وقدره يجوز ان يشاء شيئا ولا يحبه ولا يقضاه  
الا ان يرى في الشاهد ان الواجب من اجله الشر ولا يقضاه وهو ان  
يذنب عباد حتى يؤذ به ويضرب به ولا يرضى بذلك لانه لو رضى بفعله  
لكان لا يضر به كذلك ههنا يجوز ان يشاء الله تعالى الشر ولا يحبه  
ولا يقضاه ولا يامر به والليل عليه قوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء  
الله وقوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر يعني فمن شاء الله  
ان يؤمن ومن شاء الله ان يكفر فليؤمن ومن شاء فليكفر **فان قيل** اليس قال الله تعالى  
لمن شاء منكم ان يتوكل او يتقرب **الجواب** ذكر الله تعالى الجنة والنار  
في الايتاء ثم قال لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر يعني فمن شاء آت  
يتقدم الى الجنة فليقدم يعمل الطاعة ومن شاء ان يتأخر يعمل المعصية  
فكذلك **ابو حنيفة** انما سالك وانما اراد به امتثال الخبر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حيث قال اذا لم يجد اهل القدر فابتدؤهم بالسؤال  
فقال ابو حنيفة رحمه الله ما نقل بان الله حين بعث موسى عليه  
السلام الى فرعون ما شاء فرعون قال شاء منه الايمان قال وما  
شاء ابليس من فرعون قال شاء منه الكفر فقال وما شاء فرعون  
لنفسه قال شاء لنفسه الكفر فقال ابو حنيفة رحمه الله كيف غلبت  
مشيئة ابليس ومشية فرعون على مشيئة الله ومشية موسى  
قال ففتح علي بن القدر فقال السلطان لا بد حنيفة رحمه الله

ولكن نفى عنهم الصفات وانهم ليس لهم قوة المشي وليس لهم سمع والبصر والله تعالى نفى عنهم الصفات فلما نفى عنهم الصفات فقد نفى بها النفس ونفى ثبت لله تعالى الصفات ولكن لا ثبت اصفاته صفات وهو انما يقول ان الله سميع وبصر كما بالمرأه وهو سميع وبصر من غير جارحه وعلى من نفى صفات الله تعالى كان قوطلا وكل من ثبت اصفاته صفات كان تشبيها ودين الله بين التشبيه والتعطيل فنقول **بأن الله تعالى سميع** والسمع صفة ازليه لامع الفعل ولا بعد الفعل ولا مقارنة للفعل ولا يشغل سميع عن سماعه واقا الخلق قال فانها تسمع بالاله ويشغلها سميع عن سميع **وفصل والكلمة العاشرة للجهمية والمعتزلة ايضا** وكذلك انهم ينكرون البصر ويقولون ان الله تعالى ليس يبصر وما ذكره القرآن يبصر كان معناه انه خالق البصر وعند اهل السنة الجماعة يبصر والبصر صفة والدليل عليه قوله تعالى انني معكم اسمع واربع وقوله لم يعلم بان الله يرى وقوله تعالى كذابت عن ابراهيم عليه السلام يا قوم لم تعبدوا الا سميع والابصر ولا نفى عنه شيء فذم الهتهم حيث لم يكن لهم هذه الصفات فاعلمنا ان اربعة هذه الصفات والدليل على هذا كثرة قد سبق ذكرها والبصر صفة الله تعالى ازليه لا بعد الفعل ولا قبل الفعل ولا مقارنة للفعل والله تعالى يبصر الاشياء من غير ان ياتي بصره الى ذلك المبحر ومن غير ان ياتي المبحر الى بصر الا ترى الواحد من الخلق يبين يبصر من غير ان ياتي بصره الى المبحر والابصر الى بصره ولكن يبصر كما بصر الله تعالى فلما كان في الخلق هكذا فالحائق سبحانه وتعالى والى والدليل عليه قوله تعالى لا ذكركم الابصار وهو

ليس له رجل وعين الجواب  
بآت الله تعالى محمد

ولكن نفی

بذكره الاضمار والله تعالى اعلم بان يدرك الابصار ولا تدركه الابصار  
وقوله تعالى التدركه الابصار يعنى في الدنيا لا تدركه ولا تدركه ولكن في الآخرة  
تدركه والتدركه وفي بين الرؤية والادراك الآريان الشمس والسماء  
نواها ولا تدركهما والدليل عليه قوله تعالى فلما تولى الجمع ان قال اصحاب  
موسى انا لمدركون قال كلا فوق بين الرؤية والادراك والدليل عليه  
ان الله سمع بصبر وذلك لانه ضد السمع الصمم وضد البصر العمى  
وهناك عيب وكلامه وصف الله تعالى بالعيب فهو كافر والدليل  
على ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان المرجال  
اعور وان ربكم ليس باعور وانما اراد به نفى العيب لان العور عيب  
**فصل والكلمة الحادية عشر كلام المحممية والمعتزلة ايضا**  
وذلك لانهم يقولون في قوله تعالى خلقنا بيدى بان الدير اراد بها القوة  
والنعمية ويقولون في تفسير قوله تعالى بل يراه مبسوطينان يعنى  
نعمتان وقال الاشعرية بان الدير صفة الله تعالى ثم لا يجوز ان  
يقال بان الدير اراد بها القوة وذلك لانه لا يجوز ان يقال اراد به قول  
**فان قيل** اى شئ يظهر بالوقولنا ذلك قيل لا يضركم وذلك لان  
قوة الله واحده وقوة الله لا تنقضى ولا تنقطع وتبقى فعل الاشياء  
بقواته لا بتكوينه تنقضى وتنقطع لان كل من صلى ركعة فان  
يحتاج في الركعة الثانية القوة جارية لان القوة التى كانت لنا في  
الركعة الاولى قد انقضت فنحتاج في كل ركعة الى قوة جديدة  
فان صنعنا تما عرض والارض لا يتأمله في وقتين فانه ينقضى  
وينقطع **واما** صفات الله تعالى ليست باعراض وصفات الله لا تنقضى

ولا تنقطع

ولا تنقطع والله تعالى متكلم بكلام واحد وكلام الله لا ينقضى ولا ينقطع  
والاجوز ان يقال ان الله سكت ساعة **فان قيل** بان العرب تذكر الشئ  
وتريد بها الواحد كذلك ذكر الله تعالى بيدي و اراد به القوة الواحدة  
**الحجج** لا يجوز حمل على القوة وذلك لان الله تعالى ذكر هذا على لفظ  
المنة على ادم فلو اراد به القوة لكان لا يلبس ان يحاج بانك قد خلقتنى  
بتوكل ايضا فثبت انه لا يجوز ان يقال انه اراد بها القوة ولكن  
انما تظهر المنة لادم بقوله خلقت بيدي اى خلقت بلا واسطة و اضاف  
الى نفسه على طريق التخصيص لادم وان جميع الاشياء خلقها الله تعالى  
**وقد روى** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله الجنة  
قالت الملائكة اللهم كما خلقت الارض لادم وذرية فاجعل الجنة لنا  
فقال الله تعالى لا افعل وعابهم وقال لا تجعل لذرية من خلقت بيدي  
لمن قلت له كن فكان وقد روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قيل  
لما يتبين فقال عليه السلام ان كلنا يدى الرحمن يمين وانما اراد  
بهم النبى صلى الله عليه وسلم نفى العيب عن الله تعالى لان الشمال عيب  
**وعنه** عليه الصلاة والسلام انه قال ان الله خلق ادم بيده  
وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده وخلق جنة عدن بيده  
فهذه الاخبار وزعت في هذا الباب وقالت الاشعرية اليد  
صفة الله تعالى **وعن محمد بن الحسن** رحمه الله انه سئل عن مثل هذه  
الآيات المشكوك فقال امرؤها كما جاءت على ما اراد الله تعالى فهذا  
هو المذهب عند اهل السنة والجماعة اما ان يقولوا باليد وكما نقسرها ونقول  
بان المراد ما اراد الله تعالى وكذلك ما جاء في القرآن من المشابه وما جاء



في الاخبار فانما نقرم ونقول الماد ما اراده الله والدليل عليه ما روينا  
عن مالك بن انس امام المدينة هكذا في قوله الرحمن على العرش استوي  
انه قال الاستواء غير مجمل وكلف غير معقول والايمان به واجب  
والسؤال عنه بدعة وما اراك الاضالا وامران يصغف فاذا هم  
ابن صفوان **وعن سفیان الثوري** رحمه الله عن ابن عباس رضي  
الله عنهما انه قال علم القرآن على أربعة اوجه علم السبع الجمل عنه  
وهو علم الحلال والحرام وهو علم الفقه وذلك في خمسماية اية ولهذا  
استغل بها الفقهاء وقالوا لو تركنا علم الفقه فانا لانعزروا علم تعلم  
العربية وهو الاسما كالاجل والمرأة وغيرهما من الاسماء وعلم التفسير  
وهو القصص والنزول والشأن وهذا يعلمه المفترون وعلم الالغية  
الا الله وذلك قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والراغبون في العلم  
**فصل والكلمة الثانية عشر للجهمية والمعتزلة ايضا**  
وذلك انهم يقولون ان الله تعالى لم يكلم جبريل عليه السلام ولكن  
تعالى الهم كما اراد ان يبلغه الى النبي صلى الله عليه وسلم وهكذا روي  
في احاد قاييل الشافعي رضي الله عنه ويقولون بانه نظره اللوح وحفظ  
القرآن من اللوح فبلغه الى النبي صلى الله عليه وسلم وعند اهل السنة  
والجماعة ان الله تعالى كالم جبريل من وراء الحجاب وقد سمع جبريل عليه  
السلام كلامه من وراء الحجاب كما كلم الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة  
المعراج وكلم موسى وكلم ادم وكل مرة جاءها جبريل الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان بامر الله تعالى والله تعالى علم جبريل القرآن ثم بعد ذلك كان يامره  
بان ينزل عليه بآية كذا وسورة كذا والقرآن كلام الله وكلام الله قديم وكلمها

امر

امر جبريل عليه السلام ان ينزل بآية من القرآن على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وكلمه كان ذلك عبارة كلامه القديم ولم يكن كلاما  
محدثا لان كلام الله ليس بمحدث ثم الدليل على ان الله تعالى كلم  
جبريل عليه السلام وهو قوله وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا يعنى  
بالانبياء سمعواها تما او راوا في المنام بان اذهب الى قومك وقل لهم  
كذا وكذا او من وراء حجاب يعنى كادم ومحمد صلى الله عليه وسلم فان الله  
تعالى كلمهما من وراء الحجاب او رسل رسولا كئلهما آية وثلاثة عشر رسولا  
ارسل الله تعالى اليهم جبريل رسولا والدليل عليه قوله تعالى فانه نزل على  
فليك يا ذن الله قوله فانه يعنى جبريل عليه السلام نزل به معنى القرآن  
على فليك يعنى تلاوة باذن الله يعنى بامر الله والدليل عليه قوله  
تعالى وما ننزل الا بامرك والامر هو العدل وههنا كناية عن جبريل  
عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال له لم لا تنزلنا اكثر مما  
ننزلنا فقال وما ننزل الا بامرك له جابني ادينا وما خلقنا وما  
من ذلك والدليل عليه قوله تعالى حتى اذا فرغ عن قلبهم قالوا اذا  
قال ربكم قالوا الحق قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما كان قد  
انقطع الوحي من وقت عيسى عليه الصلاة والسلام الى وقت نبينا محمد  
صلى الله عليه وسلم فامس امر الله تعالى جبريل بالنزول بالوحي سمعت الملائكة  
صوتا كصوت سلسلة على جبريل في بيت الملائكة سمعوا من هول القصة  
فلما امر بهم جبريل رفعوا رؤسهم وقالوا لجبريل فاذا قال ربكم قالوا  
الحق يعنى الحق امر به والحق نزلت الا ترى انهم قالوا اذا قال  
ربكم والقول هو الكلام **فان قيل** في الخبر انهم سمعوا كصوت سلسلة

والصوت يكون خلقاً **الجواب** ان الله تعالى خلق صوتاً **فا** يسمع في ذلك الصوت المخلوق كلاماً غير مخلوق وقد يجوز عمل هذا الذي انا اذا قرأ القرآن **فا** المخلوقون وسمعا مخلوق وسمعتنا مخلوق ونسمع كلاماً غير مخلوق وهو كلام الله تعالى المتناقل **وعنه** اهل السنة والجماعة كلام الله تعالى ليس لصوت ولا حرف وعن المتكشفة كلام الله تعالى له صوت وحرف ويقولون مخلوقنا بان ليس لكل صوت ولا حرف لكلام ذلك كلام جبريل فيصود الى ان يكون القرآن مخلوقاً **الجواب** ان يقال يجوز ان يسمع من صوت مخلوق كلام غير مخلوق لان الواحد منا اذا تكلم فانصوت له مخلوق وسمعنا مخلوق ونحن نسمع بسمع مخلوق كلاماً غير مخلوق لذلك **هنا فان قيل** ان الله تعالى قال انه لقول رسول كريم اخبرني انه قول رسول فاعلمنا بان ليس كلام الله تعالى **الجواب** انما اضاف الى جبريل لان جبريل هو المبلغ الى النبي صلى الله عليه وسلم الاتري ان الله تعالى قال في موضع اخر وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين وفي موضع اضاف التنزيل الى نفسه لان الله تعالى هو المالك لجبريل وانما اضاف الى جبريل عليه السلام في موضع اخر لان جبريل كان هو المبلغ الى النبي صلى الله عليه وسلم وقد يجوز مثله الاتري ان الله تعالى قال في موضع اخر اليوم اكملت لكم دينكم اضاف الدين اليه لا ناقبلناه وقال في موضع اخر الا الله الدين الخالص فاضاف الدين الى نفسه لان الله تعالى هو الذي شرع الدين وكذلك قال الله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل اضاف المال الى الثاني هذا الموضع لانها بالتسباها وقال في موضع اخر واتى هم من عند الله الذي اناكم اضاف

## المال الى

الكل الى نفسه في هذا الموضع لان الله هو الذي خلق ومنه في ذلك ههنا  
فصل الكلمة الثالثة عشر كلام المعتزلة والجمجمة ايضا  
وهو انهم يقولون بان الله تعالى لم يكلّم موسى عليه السلام ولكن الله تعالى  
خلق صوتا في السموات وذلك الصوت هو الذي كلم موسى وعند اهل السنة  
والجماعة ان الله تعالى كلم موسى عليه السلام بلا واسطة الا ان  
ان موسى عليه السلام سمع كلام الله من جانب والرب عليه قوله تعالى  
وكلام الله موسى تكليما فان الله تعالى اخبر بانه كلم موسى واليه بالمصدر والرب  
اذا اراد ان يكلّمه وان يوحى به من جلاله الى الحققة فانه يوحى بالمصدر  
ويولم يوحى بالمصدر كما ينفع الاحتمال انه تعالى كلمه بالوحي فلما اكبر بالمصدر  
علمنا انه كلمه من غير واسطة والرب عليه قوله تعالى يا موسى اني انا  
الله العزيز الحكيم وقال في موضع اخر يا موسى اني انا الله رب العالمين  
وهل يجوز الصوت المخلوق ان يقول اني انا الله رب العالمين او اني انا  
الله العزيز الحكيم وقال في موضع اخر فاستمع لما يوحى يعني لما  
يوحى اليه انا الله لا اله الا انا فعرفني وقال في موضع اخر وان الوحي  
عصاك وقال في موضع اخر وكلمه ربه فثبت بهذه الدلائل  
ان الله تعالى كلم موسى بلا واسطة وحكي عن خلف بن ايوب انه  
سئل اتلفون قال بان الزمان مخلوق فقلنا اسال عن قوله تعالى  
يا موسى اني انا الله رب العالمين فان قال ان هذه الآية ليست بكلام  
الله ولكنها كلام الصبيغ الذي خلقه الله فان اكفر وانقله وان لم يقل  
بان هذه الآية مخلوقة وانها كلام الصوت فاني اسميه مستعانا ولا اكفر  
وعن كعب الاحبار وهب بن منبه انهما قالوا ان الله تعالى قسم

الكلام والرؤية بين النبيي فاعطى الكلام لموسى وكلمه مرتين واعطى  
الرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم واه مرتين وذلك قوله تعالى ولقد رآه  
نزلة اخرى عند سدرة المنتهى وعن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال  
ان محمدا رأى ربه بلا حجاب وكلمه مشافهة وعن عائشة رضي الله عنها  
انهما قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى ربه بغير آداه وماء بهينه  
وتحى نوافق بين الخبرين فنقول ان ما روي انه رآه بعينه يعني  
رؤى عينه الى قلبه وذلك لان نور عينه فانيا ونور قلبه نور الايمان  
باق فيه بالنور الباقى **فصل الكلمة الرابعة عشر للمعتزلة**  
**واهل التعطيل** وذلك لانهم يقولون ان الله تعالى لم يكتب التوراة  
الى موسى عليه السلام وقدر جاء في الخبر ان الله تعالى خلق ادم وكتب  
التوراة وغرس شجرة طوبى بيده والدليل عليه قوله تعالى وكتبنا له  
في الألواح من كل شيء والمعتزلة يقولون بان ما جاء في الخبر انه كتب  
بيده يعني بقوة وهذا لا يصح لاننا لو حملناه على القوة كان ذلك  
تعطيل لان الله تعالى ذكر هذا على طريق المنية ولو حملناه على القوة  
كان لا بد من ان يحاج ويقول ان الله خلقني بقوة كما خلق ادم بقوة  
وكتب التوراة فلا تظهر المنية لادم عليه السلام ولتوراة موسى عليه  
السلام ونحن لا نقول المراد باليد الجارية لان في ذلك ولكن نقر  
باليد ونقول المراد ما اراد الله ولا نفس اليد ما هي والدليل عليه  
ما روي عن مجاهد انه قال في تفسير قوله تعالى وقرناه نجيا يعني  
موسى عليه السلام قال مجاهد بين السماء السابعة وبين الأرض  
سبعون الف حجاب حجاب من نور وحجاب من ظلمة الى اخرها

فان الله تعالى

فان الله تعالى قرب موسى حتى بقى بينه وبين ربه حجاب واحد وكتب  
توراته وسمع موسى عليه السلام صرير القلم قال موسى عليه السلام  
هنا لك ارنى انظر اليك وتاويل هذا على وجهين احدهما ان الذي  
جاء في الخبر وفي غيره من الاخبار ان الله تعالى كتب توراته يعني امر القلم  
بلا واسطة حتى كتب التوراة وهذا كما يقال خلق الامير على اذن  
يعنى امره بخلقه وانما اضاف اليه على طريق الخصوصية كذلك هاهنا  
انما اضاف الى نفسه على طريق الخصوصية وكذلك قوله تعالى وسقا هم  
رهم سقيا بطوره يعني يا امر الكاس بلا واسطة حتى يسقى المؤمنين  
وانما اضاف الى نفسه على طريق الخصوصية فذلك ان اضاف التوراة  
الى نفسه على طريق الخصوصية والمجواب انا الانسال عن جملة  
هذه الايات والاخبار وانما فهمها كما جاءت ونقول كما قال الله تعالى  
ونقر بان المراد ما اراد الله ولا نقول بالجارية فيكون كلام المشبهة  
ولا نقول بالقوة فيكون تعطيل ولكن نقول بان المراد ما اراد الله تعالى  
وهذا هو المذهب عند السلف مجرى الحسن وما لك بن انس  
وعنهم فمضى نفقديهم **فصل الكلمة الخامسة عشر**  
**للموافقي وهم ثقف وعشرون صنفا** منهم من يقول كان  
الوحى الى علي بن ابي طالب رضي الله عنه ولم يكن الى النبي صلى الله  
عليه وسلم فخلط جبريل وجاء بالوحى الى محمد صلى الله عليه وسلم  
وهذا الصنف كفار والباقيون منهم مبتدعة وانما قلنا بايات  
هذا الصنف كفار لانهم انكروا نقض الكتاب وذلك لان الله تعالى  
قال محمد رسول الله فهم اذا قالوا بان لم يكن رسولا فقد خالفوا النص



والدليل عليه قوله تعالى وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل والدليل عليه  
ان الامة قد اجتمعت في الاذان والاقامة والخطبة انهم يقولون محمد رسول الله  
ولم يقل منهم احد علي رسول الله والدليل عليه ايضا قوله تعالى ورفعنا  
لك ذكركم كذلك يعني في الاذان والاقامة والخطبة على المنابر ويدل عليه  
انه لو غلب جبريل فانه لما لا يغلب فلما كان الامر كما ذكرت الرافض  
لكان الله يري جبريل ويقول له لا تذهب بالوحى الى محمد واذ هب الى  
علي فلم يزل يريه عليا ان الوحى كان الى النبي صلى الله عليه وسلم ومن قال  
ان الوحى لم يكن اليه فقد خالف النص والدليل عليه ما روي عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال اعطيت خمساً لم يعط من نبي قبلي بعثت الى  
الاحمر والاسود وجعلت لي الارض مسجداً وطهوراً انهما ادر كنتم القلعة  
تيممت وصليت ونصرت بالعجب في قلب العرب مسيرة شهر ربي  
واصلت لي القنائم ولكل نبي دعوة مستجابة وادخرت دعوتي شفاعة  
لا تقي ويروي لاهل الكبار من ائمتي اقلادى ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال بعثت ولم يقل بعث علي ثم قوله الى الاحمر والاسود  
قال ان الاحمر هم الجحيم لان الغالب عليهم الجحيم والاسود هم العرب لان  
الغالب عليهم التسود وقال بعضهم ان الاحمر اربعة الانبياء والاسود  
اربعة الجحيم لان الكفار من الجحيم يغلب عليهم التسود والمسلمون من الجحيم  
يغلب عليهم البياض الا ترى ان الشيء الحسن يشبه بالجحيم المسلم  
والشيء القبيح يشبه بالكافر من الجحيم **فصل الكلمة السادسة عشر**  
**للموافقي ايضا** وذلك لانهم يقولون ان عليا رضي الله عنه كان اعلم  
من النبي صلى الله عليه وسلم وكان بمنزلة الخضر لم يمت عليه السلام ويقولون

كان لعلي

كان لعلي رضي الله عنه علم الكواكب وروى عن ابن عباس رضي الله  
عنه انه قال كان لعلي رضي الله عنه علم الكواكب لقوله ختم عسق  
**الجواب** ان يقال انما كانت له تلك العلوم بتعليم النبي صلى الله عليه  
وسلم اياه لانه عليه الصلاة والسلام علمه قوله **الحاء** يعني حرب بدر  
وعبر من الحرب والميم ملك بني امية **والعين** ملك القباكية وهو  
الآن ثابت **والسين** ملك سفياينة وسكن بعد هذا **والقاف** ملك  
المهدي يعني ملكه يحيط بجميع الدنيا كما ان قاف احاط بجميع الدنيا والدليل  
على ذلك ان عليا رضي الله عنه كان وليا والنبي صلى الله عليه وسلم كان  
نبيا رسولا والنبي افضل من النبي عند اهل السنة والجماعة ثم الخضر  
عليه السلام كان له علم الركن لان الله تعالى قال وعلمناه من لدنا لعلنا  
له علم الالهام وموسى كان افضل منه لان موسى عليه الصلاة والسلام كان  
صاحب شريعة لانه كان له كتاب والخضر لم يكن له كتاب وانما عمل لثاني  
غيره والاصل في هذا ان النبيين اذا اجتمعا في وقت واحد واحد هو  
كان صاحب شريعة والاخر لم يكن صاحب شريعة فصاحب الشريعة  
افضل والخضر لم يكن موسلا وكان نبيا وكان له علم الالهام وكذلك داود  
كان افضل من داود سليمان لان داود كان صاحب شريعة لانه كان له  
كتاب وهو الزبور وسليمان لم يكن له كتاب وانما عمل بكتاب ابيه وكذلك  
زكريا كان افضل من يحيى وان كان يحيى لم يزل ان زكريا عليه السلام  
كان صاحب كتاب ويحيى لم يكن له كتاب وانما كان يعمل بكتاب ابيه  
وقوله تعالى يحيى خذ الكتاب بقوة انما اراد به كتاب ابيه ولذلك عيسى  
عليه الصلاة والسلام كان افضل من يحيى لان عيسى كان صاحب شريعة

لانه كان له كتاب ولم يكن ليحيى كتاب فلما كان الانبيا كل من كان صاحبه  
شريعة كان افضل ففي هذا الموضع الذي لم يكن علي نبيا ومحمد نبيا  
علما انه افضل من علي رضي الله عنه ويدل عليه انه روي عن علي  
رضي الله عنه انه قال لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم قاضيا  
الي يمن قلت اني اهتدي الي الغضا فتبسم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقال افترح فاك ففترحت في فترحت فيه فلم يلتبس علي بعد ذلك  
حكم فتبنت ان جميع ما يعلم علي كان بركة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ولا يجوز ان يقال انه كان افضل من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**فصل الكلمة السابعة عشر منها للرافض** وهم يقولون  
بان عليا كان شريكا مع النبي صلى الله عليه وسلم في النبوة ويحتجون  
بما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج الى غزاة تبوك  
وخلع عليا على الناس فقال المنافقون ان محمدا قد بعث عليا حيث  
تركه فسمع ذلك علي رضي الله عنه فركب وخرج خلف رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصابك فقال  
خلقتني على النساء والصبيان فقالت المنافقون كذلك افعال عليه  
الصلوة والسلام اما رضي ان تكون مئى بمنزلة هارون من موسى  
افلا تري انه قال بمنزلة هارون من موسى ثم هارون كان نبيا فكذلك  
علي رضي الله عنه **الجواب** ان يقال في الخبر زيادة وانتم تتركتم  
الزيادة لانه روي في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اما رضي  
ان تكون مئى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا ينبغي بعدى فاخصر  
بانك مئى بمنزلة هارون من موسى عليه السلام في المرتبة والمنزلة

والاخوة

والاخوة لانه النبوة يدل عليه انه لو كان شريكا للنبي صلى الله عليه وسلم  
في النبوة لكان نبيا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم الا تري ان موسى  
وهارون لما كانا نبين لما مات هارون اولا كان موسى بعد موت  
هارون نبيا عليا له كما في الحياة كذلك هارون لو كان علي نبيا في حال  
حياته النبي صلى الله عليه وسلم لكان نبيا بعد موته ويدل عليه ان  
النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابا بكر في حال مرضه وقال مروا ابا بكر  
ليصل بالناس ولو كان علي نبيا لكان لا يجوز لغيره ان يتقدم عليه  
ويدل عليه ان الناس كلهم اجمعوا على خلافه ابي بكر بعد موت النبي  
صلى الله عليه وسلم وعلي في جعلهم رجلا ان ابا بكر استخلف عمر  
بعد موته ويدل عليه ان الناس قرا اجمعوا على ان افضل الناس  
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر الصديق ثم عمر ثم عثمان  
ثم علي رضي الله عنهم وكان علي في جعلهم لانه روي عن علي رضي  
الله عنه انه كان علي منبر الكوفة فقال ابنه محمد بن الحنفية من خير  
هذه الامة بعد نبينا فقال ابو بكر فقال ثم من فقال عمر قال ثم من  
فقال عثمان قال ثم من فسكت علي فقال محمد بن الحنفية ثم انت  
فقال ابو بكر ام مني المسلم من فلان نبيا لكان افضل من ابي بكر  
وعمر وعثمان فقلت اجمعوا على انهم كانوا افضل منه علما انه لم يكن نبيا  
ولكن كان وليا رضي الله عنه **فصل الكلمة الثامنة عشر**  
**لرافض ايضا** وذلك انهم يقولون ان الارض لا تخلو عن بني ويقولون  
ان النبوة صارت ميراثا لعلي بن ابي طالب فلما مات علي صارت النبوة  
ميراثا لاولاده وصارت الامة لاولاده ويقولون انه بعث علي

المسلمين ان يعتقدوا على ان الامامة لا واد على ويقولون ان الطاعة  
لا واد على فريضة في حكمهم نافذ وقال اهل السنة والجماعة انه  
لابني بعد النبي صلى الله عليه وسلم دليل قوله تعالى وخاتم النبيين وبالدليل  
ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا باني بعدي وقال  
اهل السنة والجماعة ان نزول عيسى عليه الصلاة والسلام حق وان  
عيسى كان عم النبي صلى الله عليه وسلم فرفع الله عيسى الى  
السماء ثم ينزل ويعمل بشريعة نبينا ويكون خليفة لنبينا صلى الله عليه  
وسلم ويصلي خلف المهدي والمهدي رجل من اولاد الحسين بن علي  
واسمه محمد بن عبد الله كاسم النبي صلى الله عليه وسلم واسم ابيه  
وقال بعضهم ان المهدي هو عيسى عليه السلام وعامة  
المفسرين قالوا ليس هو عيسى ولكن عيسى عليه السلام ينزل من  
السماء ويقتل الخنازير ويقتل الارجاس ويروي الحمور **واما الجواب**  
عن قولهم النبوة في اولاد علي قلنا هذا باطل وكل من قال بعد نبينا  
نبي فانه يكفر لانه خالف النقي وهو قوله تعالى وخاتم النبيين **وروي**  
عن ابي يوسف رحمه الله انه سئل لو ان متنبيا خرج وادعى النبوة  
ماذا يجاب فقال يقال له كذبت وكل من اشتغل بطلب الحق منه  
فانه يكفر لانه شك في قوله تعالى وخاتم النبيين **واما الجواب عن**  
قولهم انه يفتري على المسلمين طاعة اولاد علي رضي الله عنه ان يقال  
كل من كان منهم من الغفباء وافق بالكتاب والسنة كسائر الغفباء  
فانه يفتري طاعتهم وذلك يكون طاعة لكتاب الله تعالى وهو قوله تعالى  
اطيعوا الله واطيعوا الرسول وقوله فذروه الى الله يعني الى كتاب الله

والرسول

والرسول وانما اراد به السنة الرسول فكان من يفتي منهم بكتاب الله تعالى  
وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما اجمع عليه اصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم واجمعنا عليه فانه يفتري علينا طاعتهم كما وافق به  
غيرهم من الغفباء واما اذا لم يكن من الغفباء وكان من المعتدلة او لم يكن  
من المعتدلة فانه لا يلزمنا طاعته لنفسه ولكن بمن اولاد علي رضي  
الله عنه والدليل عليه ما روي عنه عليه الصلاة والسلام انه قال رضي  
الله عنهما من يفتري علي فقتل ومن خلفه من يتركه يتركه يا رسول الله  
فقال العلماء الذين يحبون سنتي ويعلمونها عباد الله تعالى **فصل**  
**الكلمة التاسعة عشر للقد رتبة** وذلك بانهم يقولون ان  
الشرك ليس بقضاء الله تعالى وقال اهل السنة والجماعة ان الحنث  
والشرك بقضاء الله تعالى ومسيئة وليس بامر ولا رضاه والدليل  
عليه قوله تعالى وما تشاؤون الا ان يشاء الله ولما روي عن عمر ابن  
الخطاب رضي الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم اهذه الامور  
تحنن خيرة ام قضا الله علينا فقال عمر فلا ننكل على مقدس الله  
فقال عليكم الصلاة والسلام لا تعملوا كل مسيسة لما خلق له فقال عمر  
اذ انجهد الان حتى العمل ثم القدر اصل الشيء وقبته وحله ومستهاه  
والقضاء فرع وامضاء وقال ابو بكر الزرقاني ان مثل هذين  
كالعذر والزرع فان البذر اصل والزرع فرع كذلك القدر اصل  
والقضاء فرع وهذه المسئلة قد ذكرناها سابقا **فصل الكلمة**  
**العشرون للقد رتبة ايضا** وهو انهم يقولون ان حرمان العبد  
ليست مخلوقة لله تعالى قالوا ولو قلنا ان الله تعالى خلقها لكانت



عبيها يرجع الى الله تعالى وذلك لان العبد يستعمل حر كانه في المعاصي **الموجبة**  
ان يقال ان حر كانه العبد كل ما فخلقوه لله تعالى واما قولهم ان عبيها يرجع  
الى الله قلنا ليس كذلك وذلك لان الله تعالى امرنا ان نستعملها في  
الطاعة ولم يأمرنا بان نستعملها في المعصية وهذا كما ان الله تعالى خلق  
اعضاء العبد لا يقال ان العبد اذا عمل بها السوء فانه لا يعاقب عليه  
بل قالوا انما اذا زنى العبد فانه يحسد واذا سرق فانه تقطع يده واذا قتل  
فانه يقتل لهذا المعنى ان الله تعالى خلق اعضاءه وامره بان يستعملها  
في الطاعة لا في المعصية كذلك هاهنا والليل عليه قوله تعالى والله خلقكم  
وما تعلمون وقوله انما كل شيء خلقناه بقدر والقرآن كله يدل على هذا  
**فصل الكلمة الحادية والعشرون للقدسية ايضا** وذلك  
انهم يقولون بانه الله تعالى لا يعلم ما يعمل العبد ما لم يعمل فاذا عمل حسنة  
يعلمه وقال اهل السنة بان الله تعالى علم الزلزال في سابق علمه  
ما يعمل العبد والله تعالى ما لم يعمل بالامر وينهاه بالنواهي فمنهم من  
يطيع امرهم ومنهم من يترك النواهي وكان عالما بجميع ما يحصل من العباد  
اليوم القيامة والليل عليه قوله تعالى وكل صغير وكبير مستطير  
وقوله تعالى يعلم ما في السموات وما في الارض وهذا لا يخلو اما ان يكون في  
السموات او في الارض فانه يعلمه **وما روي** عن رسول الله صلى الله عليه  
وله ان قال ان الله تعالى قال للملائكة اكتب فقال ما كتب فقال الله اكتب  
ما هو كائن اليوم القيمة **اجاب** بول عن هذا ابو جهيم احد هاهنا بان  
الحكمة فيه والله اعلم امر لئلي تعلم الملائكة ان الله تعالى قد علم الغيب وعلم  
ما هو كائن اليوم القيمة وذلك لانه ينفخ الصور في كل ليلة البوا

فيستقر

وكل من فيه اسرافيل فيسبح منه نسخة لما يكون في تلك السنة من اوابها الى  
افرها ويعطي الملائكة من ذلك نسخة فتعلم الملائكة بان الله علم **وجوب**  
اخذ الحكمة فيه حتى ان العبد اذا اصابته مصيبة يقول بان هذا  
انما اصابني مما كتب الله علي لا من قلة جهدي واذا اصابته حسنة  
يقول بان هذه مما كتب الله لي لا لاجتهادي في ذلك وذلك قوله تعالى  
لكم لا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والليل عليه ان الله تعالى علم في  
سابق علمه ما هو كائن اليوم القيامة وذلك بقوله تعالى ولورد والعاذوا  
لما زوا عنه اخبر الله تعالى ان الكفار لوردوا الى الدنيا العادوا والمازوا  
عنه وهذا علم الغيب **فصل الكلمة الثانية والعشرون قال**  
**بعض الناس** ان الافعال كلها مخلوقة الا الايمان فان ايمان العبد  
ليس بمخلوق وقال عامة العلماء ان ايمان العبد مخلوق فاحتمل هؤلاء  
بقوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو فلا يمان قرآن وما كان قرآنا فليس  
بمخلوق والليل عليه قوله تعالى وكلمة الله هي العليا قال اهل التفسير  
اراد بها الايمان وقوله تعالى ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله واما **الحجة**  
لعلمنا ان الايمان فعل العبد بهداية الله تعالى وما كان فعل العبد فهو  
مخلوق والليل عليه ان سائر افعال العبد تدل على ان الايمان ليس بقرآن  
وذلك لان الايمان فعل العبد والعبد مخلوق فكذلك فعله واما القرآن  
فهو قديم والليل عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مؤمنا قبل نزول  
القرآن عليه والليل ان القرآن انما تم نزوله في ثلاث وعشرين سنة  
والصحابة رضي الله عنهم كانوا اسلموا قبل ذلك ولو كان الايمان قرآنا  
لما تم ايمانهم فانا اجمعنا على ان اسلام الصحابة كان تاما قبل نزول القرآن

كله فعله ان الايمان ليس بقران ولكنه فعل العبد بهداية رب العالمين  
وفعل العبد مخلوق والردليل عليه ايضا ما روى عن عمن الخطاب  
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال الايمان والكفر  
مخلوقان متضادان وعن عبد الله بن عباس رضي الله عنه عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى خلق الايمان وحفه بالسماحة  
والجبا وخلق الكفر وحفه باليغل والجفا **وعن النسي بن مالك** رضي الله  
عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خلق الله تعالى تحت العرش  
شيئا احب من الايمان فثبت بهن الدلائل على ان الايمان مخلوق  
**وما الجواب** عن قوله شهد الله انه لا اله الا هو ان يقال في الآية  
ذكر الايمان وليس فيها ان الايمان قران ام لا فان الايمان مذكور في  
القران وليس بقران وهذا كما ان الله تعالى قال والخيال والبغال والحمير  
لتركبوها ثم لا يقال بان الخيل والبغال والحمير قران ولكنها  
مذكورة في القران كذلك هاهنا الايمان مذكور في القران وليس بقران  
**واما الجواب** عن قوله ومن يكفر بالايمان فقد عبط عمله ان يقال قر قال  
بعض المفسرين ان المراد بالآية ومن يحج بالايمان **واما معنى** قول  
مجاهد بان الايمان هو الله فقد روى عن الشافعي الى منصور  
المازني رحمه الله انه قال ان معنى قول مجاهد بمعنى ومن يكفر  
بالمؤمن بغير ذكر الايمان واراد به المؤمن به وهذا كما قال الله تعالى  
حتى ياتيكم اليقين وانما اراد به الموقن به لان اليقين صفة الموقن  
وهو عرض والعرض لا بقاء له في الوقتين فذكر اليقين واراد به الموقن  
به كذلك هاهنا ذكر الايمان واراد به المؤمن به قال الشافعي ان الله

تعالى

تعالى هو العبد مهتدي وان الله تعالى موفى والعبد متوفى والتوفى  
فعل الله وصفته وذلك غير مخلوق **واما موفى الله تعالى** في عطاء  
الله تعالى وهو نور في القلب وذلك مخلوق وهذا اجمع الى اصل وهو  
عند اهل السنة والجماعة الفعل غير المفعول والخلق غير المخلوق  
فاذا كان ذلك من فعل الله وصفته فهو غير مخلوق **فان قيل**  
اذا كان الايمان بتوفى الله العبد وتوفى العبد فقد صار مشتركا  
بين الله وبين العبد **الجواب** ان الله تعالى مسبب لذلك والسبب  
هو الله والمسبب هو العبد والسبب غير المسبب وهذا كما يقال  
ان الوضوء سبب للصلاة ولا يقال بان الوضوء من الصلاة كذلك  
هاهنا ثم الموفى على ضربين معرفة جبر ومعرفة اكتساب  
فمعرفة الجبر يستوي فيها الدواب والبهائم والكفار والمسلمون وذلك  
لقول تعالى ولعن سائرهم من خلق السموات والارض ليقولن الله وهم  
لا يشاؤون على ذلك **واما موفى** الاكتساب تكون للمؤمن فيكون لهم  
ثواب على الايمان **فصل الكلمة الثالثة والعشرون**  
قال بعض الناس ان الفاظ قران وقال اهل السنة والجماعة  
ان الفاظنا ليست بقران وذلك لان الفاظنا انما تحصل بالاستنباط  
وجواهرنا واعضائنا مخلوقة فلو قلنا بان الفاظنا قران لكان القران  
مخلوقا ونعوق بالله من هذا القول بل القران كلام الله غير مخلوق يدل  
عليه ان الفاظنا محروثة والقران قديم ولا يجوز ان يقال بان الفاظنا  
قران والردليل ان الفاظنا في قراننا والآخرة مخلوقة لكن القران ليس  
بمخلوق والآخرة ليست بقران والردليل عليه ان العلماء اختلفوا في

القرآن ولو كانت القراءة وإنما لما كانوا يختلفون فيه لأن الاختلاف في القرآن لا يجوز فنقول بأن القرآن مكتوب في المصاحف حقيقة لا مجازا وليس بموضوع في المصاحف لأن القرآن لو كان موضوعا لما كان في مواضع مختلفة وقد رأينا القرآن مكتوبا في الألواح والمصاحف وقد يجوز أن يكون الشيء الواحد مكتوبا في مواضع كثيرة فالقرآن مكتوب في المصاحف والكتابات مخلوقة والمكتوب ليس بمخلوق ومحفوظ في الصدور ومقرء باللسن فالقرآن ليس بمخلوق والقراءة مخلوقة

**فصل الكلمة الرابعة والعشرون** قالت الجبينة اذ ابلغ العبد في المحبة سقطت عنه العبادة الظاهرة وكانت عبادة التفرع بعد ذلك وتقول بأنه اذ ابلغ غاية المحبة فإنه يصعد نور إلى السموات ويصل قريب ويدخل الجنة ويعانق الحق العيني ويباضمه من وعند اهل السنة والجماعة هذا كله خلافات فمن اعتقد هذا فإنه يكفر وذلك لأن الاولياء ليسوا بأعلى مرتبة من الانبياء ثم رأينا ان الانبياء لم يصعدوا بانفسهم إلى السموات ولكن رفعهم الله تعالى كما قال لنبينا صلى الله عليه وسلم سبيك الذي اسرى بعبد ليلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله وقال لعيسى عليه الصلاة والسلام بل رفعه الله اليه وقال لا تدريين ورفعناه مكانا عليا وقال لادم اسكن أنت وزوجك الجنة فلما نبت بان الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع علو شأنهم لم يصعدوا إلى السماء بانفسهم تغيرهم وأولئك هؤلاء الذين سمو انفسهم الجبينة فترسل لهم الشيطان سماء ويهيج الرجز عليهم فترفعهم ويصعدونهم يساين

في ما علق الشياطين ويباضمهم من شحيرتهم الشيطان نفسه ويقول لهم أنا مبعوثكم فيسلم عليهم فيقول إنه قد رأى ربه **فصل الكلمة الخامسة والعشرون** قال ابو الحسن الاشعري والجبينة ان الله تعالى يكلف العبد ما لا يطيق ويحاج بقوله تعالى ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ولو كان لا يكلف لم يكن لهذا الدعاء معنى وبقوله تعالى انبئني باسماء هؤلاء الملائكة كما نواها جنين عن ذلك ومع ذلك كلهم نذكرك فعلما ان الله تعالى يكلف العبد ما لا يطيق وقال اهل السنة والجماعة ان الله تعالى اجل من ان يكلف العبد ما لا يطيق ثم يعذبه على تركه ولكن يطوقه ما يكلفه ثم يكلفه والزليل عليه قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم يعني ما اطيعتم وقوله تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها يعني فوق طاقتها وقال معاذ بن جبل يعني سرها دون عسرها ولما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال ان الله تعالى وضع على العباد ما استطاعوا وما لم يستطيعوا فهو موضوع عنهم ولما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه من سلبت منه الطاقة وضعت عنه الطاعة واما الجواب عن قوله تعالى ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به أن يقال اراد به الاوامر على ما يسق غلبنا وهذا كما ان الله تعالى فرض على عباده في الايام الخمسين صلاة فقال موسى عليه الصلاة والسلام لنبينا صلى الله عليه وسلم اسع إلى الله حتى يسقط بعض هذه الصلوات فتسقط عنه الصلاة والسلام إلى الله تعالى حتى خط الخمسين إلى خمس صلوات فتلك الخمسين لو



لقيت على العباد لكانوا يطبقون اداءها ولكن كان يشق عليهم ذلك  
فذلك معنى قوله ولا عملنا ما لا طاقة لنا به **واما الجواب** عن  
قوله انهم يؤمن باسماء هؤلاء ان يقال بان ذلك لم يكن من الله تعالى  
تكليفا لهم لان صوره التكليف اذا تركه فانه يستحق العقوبة عند  
توكله والملايكة ما عاقبهم الله على ذلك فثبت ان الله تعالى ما كلهم  
ولكن اراد به تقريرهم على الحق ولكي يعلموا ان ادم عليه السلام  
اعلم منهم **وسئل** الشيخ المفسر عن شرح قوله عليه الصلاة والسلام  
ان الله يباهي ملائكته باهل عرفة فقال الماد بذلك تقريرهم  
على عجزهم ويهين لهم ان اولاد ادم عليه السلام توجد منهم الطائعات  
والعبادات وكذلك ما جاء في الخبر ان الله تعالى يستبشر قال  
معناه يرضى قال وكل ما جاء في القرآن الاخبار مثل هذا وكان من  
العباد فالمراد به السرور وما كان من الله تعالى فالمراد به الرضى  
يعنى ان الله سبحانه وتعالى يرضى عن عباده **فصل الكلمة**  
**السادسة والعشرون** كلام المعتزلة والمتشقة وهم  
يقولون بان التلوين والمكون واحد والتخليق والمخلوق واحد والجعل  
والمجهول واحد والتعريف والمعرف واحد والتكليم والمكلم واحد  
وقال اهل السنة والجماعة ان التلوين غير المكون ولكن التكوين  
فعل الله تعالى والمكون هو الله تعالى والمكون هو العبد والتكوين فعل  
الله وذلك غير مخلوق وكذلك التخليق هو فعل الله غير مخلوق  
وقالت المعتزلة كلاهما واحد وكلاهما مخلوقان واحتجوا وقالوا  
لو قلنا بان غير الله لو كان شياء غير مخلوق لم يكن توحيد ولكن كل

ما كان سوى الله

ما كان سوى الله تعالى فهو مخلوق **الجواب** ان يقال ليس كذلك  
ولكن الله تعالى بجميع صفاته واحد وبجميع صفاته قديم وصفاته الله  
لا هو ولا غيره وهذا يرجع الى اصل وهو انهم يذكرون صفات الله  
تعالى ويقولون بان الله تعالى عالم بذاته لا بالعلم وعن اهل السنة  
ان الله تعالى عالم بالعلم وعند اهل السنة ايضا صفات الله كلها  
قد كانت سواء كانت صفات ذات او صفات افعال لان الله تعالى  
لا يزق والزقية صفته وهي قديمة والله تعالى كان ولم يزل لا يزق  
وان لم يكن هناك مرزوق وكان خالقا قبل ان يخلق الخلق والدليل  
عليه قوله تعالى ما لك يوم الدين واجمعنا ان يوم الدين غير موجود  
وهو يوم القيمة ومع ذلك سمي نفسه ما لك يوم الدين فعلنا  
انه كان لا يزق وان لم يكن هناك مرزوق وخالقا وان لم يوجد المخلوق  
**فصل الكلمة السابعة والعشرون** كلام المعتزلة ايضا  
وهو انهم يقولون بان افعال الله مخلوقة وقال اهل السنة  
والجماعة افعال الله تعالى ليست بمخلوقة وهم يقولون افعال الله تعالى  
مخلوقة مثل التكوين والتخليق والتزريق وقالوا لو قلنا بان غير  
الله لا يكون مخلوقا لم يكن توحيد وقال اهل السنة والجماعة  
ان الله تعالى بجميع صفاته قديم ومثال هذا في الشاهد ان الواحدا  
بجميع صفاته يكون واحدا فكذلك الله بجميع صفاته واحد وصفات الله  
لا هو ولا غيره والدليل عليه قوله ما لك يوم الدين **فصل الكلمة**  
**الثامنة والعشرون** لطائفة يقال لهم المشورية قالوا  
مصلحة الدين على الدين ويزق الدين على الدين ومعنى هذا ان

رزق العبد ليس على الله تعالى واصلاح العبد ليس على الله تعالى  
رزق العبد على نفسه ويجتهد فيه بانه لما كان خدعة الله وعبادة  
على العبد كذلك رزق العبد على نفسه وليس على الله وقال اهل  
السنة والجماعة ان رزق العبد واصلاحه من الله وغيره على الله تعالى  
والدليل عليه قوله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين قال وقيل  
في شرح قوله الرحمن هو الرزاق ولا يزيد رزق المتق لتعواه ولا  
ينقص من رزق الفاجر لغيره والدليل عليه ما روى عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال الرزق مقسوم مفروغ ياتي ابن آدم  
على سيده سارها يدل على ان العبد لا يمكنه ان يرزق نفسه فكيف  
يقال ان رزقه على نفسه **فصل الكلمة التاسعة والعشرون**  
**توبة من هذا** قال بعض الناس ان العبد يفتقر على الله  
الاكتساب وطلب المال وقال اهل السنة والجماعة ان هذا على  
وجهه ان كان له قوت والاكتساب من وجه المباح رخصة وان لم يكن  
له قوت والاكتساب له سنة وان كان مضطرا وكان له هل فانه  
يجب عليه الاكتساب ثم في القوت الذي يجب عليه الاكتساب فان  
طلب من الوجه المباح فاحكم في طلب يعني تطوعا عنه النظر حتى لم  
يطلب من الشهية فانه يكتسبه له الثواب وان طلب من الوجه المباح ولم  
يحكم في الطلب فانه يكتسبه عليه الحساب وان طلب من غير وجه مباح  
كان عليه العقاب والدليل عليه قوله تعالى حكاية عن الخليل فانه  
يطعمني ويسقيني واذا امرضت فهو يشفي وهذه المسئلة في المسئلة  
الاولى وهو يطعم ولا يطعم **فصل الكلمة الثلاثون لبعض الرعية**

وذلك

وذلك انهم يقولون ان الله تعالى خلق الخلق وسببهم ولم يامرهم باوهم  
ولم ينهاهم بنواهي وذلك لانه الله تعالى لا حاجة له اليهم فان احسن  
العبد يكون له الثواب وان اساء فلا عقاب عليه ويقولون بان كل ما  
جاء في القرآن على صورة الامر والنهي فالمراد به الذنب والاستحباب  
والمباح والدليل عليه قوله تعالى كلوا واشربوا الحلال ان  
يقال ان الامر على وجهين كل امر لم يتعقبه الوعيد عند تركه فهو  
مباح بقوله تعالى كلوا واشربوا واما كل امر يتعقبه الوعيد فالمراد  
به الحتم واليجاب كما قال في القنطرة وافي الصلوة وقال في موضع  
آخر خلف من بعدهم خلف وقال في الزكاة قوم يحكي عليها في نائجهم  
فتكوي بها جباههم وجنحهم وظهرهم وذلك لانه لا يحسن من حكمة  
الكرم ان يخلق الخلق ويتركهم مهملين والدليل عليه قوله تعالى يحسب  
الانسان ان يتركه سري يعني مهمل ولا ان هذا يشبه اللعب ان  
يخلق الخلق ولا يامرهم باوهم ولا ينهاهم بنواهي فنقول ان الله  
تعالى امرهم باوهم ونهاهم بنواهي وقد خلق الله تعالى الخلق للمعبودية  
والزينة والحكمة فاما الزينة فهي الحشمة التي على وجه الارض من  
الدواب وذلك زينة الارض لقوله تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة  
لهذا لذلك هي عبادة واما الارض الحكمة وخلق الخلق وحق منهم في آدم  
فكل من كان منهم ذل بالعبادة فانه يفتقر على الله الاقرار بالله وبرسوله  
وتجميع ما جاد من عند الله وبترك امر الله يستحق العقوبة وهو في  
مشيئة الله تعالى ان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم والتوبة واجبة فاذا تاب  
العبد فهو في مشيئة الله تعالى ان شاء قبل توبته وان شاء لم يقبلها

وثواب العبد ليس بواجب على الله تعالى الا من عمل حسنا فقد وعد الله عليه الثواب فان الله تعالى يعطي الثواب لان الله لا يخلف وعده **ثم الخاطبون اربعة اصناف** الملائكة وبنو ادم والشافين والجن فاما الملائكة فيكل من وجدهم الكفر فان عليه العقاب وهو من اهل النار كابليس عليه اللعنة وكل من لم يوجد منه الكفر ولكن يوجد منه العصيان فانه يستحق العقوبة كهاروت وماروت وكل من لم يوجد منه العصيان فانه في الجنة لكن ليس لهم ثواب واما الشياطين فكلهم من اهل النار الله في رواية شاذة في واحد من الشياطين واما بنو ادم فمن اهل الجنة والنار واما الجن فيكل من وجدهم العصيان في النار ومن لم يوجد منه العصيان وثابوا من فهو كالملائكة عذابا خفيفا وعند ما حبيب السافق رضي الله عنهم اجمعين هم الثواب في الجنة لا في حنيفة انه لو كانت الامور الى القياس لكان الادعي لا يستحق الثواب لانه عبد الانسان اغتربا بالسرايع واما الجن فان الله تعالى وعدهم ان يفر ذنوبهم اذا تابوا وان يجزيهم من النار لقوله تعالى يا قومنا اجيبوا داعي الله وامنوا به بفرحهم من ذنوبكم ويحكم من عذاب اليم ولم يذكر لهم الثواب **واقا** الجنة لاهل الجنة انما كانت عليهم العقوبة عند المصاى علمنا ان اهل الثواب والذليل عليه قوله تعالى لا يميز بين اناس قبلهم ولا جاء به اخب من ان الجن لم طمث **واما** الجن في الدنيا ليس لهم الكفر لا شرع ولكن لهم شجر ووجود الروح وتكون ذلك عذابهم ولهم الاستمتاع بالنساء منهم بدليل انهم تناسل وقرجاء الحب ومثل ذلك

فصل

**فصل الكلمة الحادية والثلاثون لبعض الصوفية** ونقال لهم الاباحية وذلك لانهم يقولون بان الله تعالى خلق الخلق وخلق المال وذلك مباح فيما بينهم حتى ان من احتاج الى مال الغني وكسوته له ان يأخذ الا ترى انه لما مات الوالد ترك اولادا فان المال يكون بين اولادها فها هنا لما مات ادم وحي صار ما لهما بيننا على السواء وقال اهل السنة والجماعة انه لا يحل مال امرئ مسلم الا رضاه منه والدليل عليه قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل وقال في محرابها الذين امنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم ولقوله تعالى والشارق والساوقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبوا فلو كان مباحا لكان لا يستحق القطع **ولما روي** عنه عليه الصلاة والسلام انه قال انكم لا تختصمون لذي ولعل بعضهم الخبيث من بعض من قضيت له شئ من ما ائتمه فكمما اقضى له بقطعة من النار وقوله الجن اي اقطي اي اقطع يقال الجن يلحن بكسر الحاء في الماضي وفيمها في المضارع ولنا ويقال الجن يلحن بفتح الحاء فيها اي اخطأ **وروي** عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من حلف على مال امرئ مسلم ليقطعه خرج من حسنة كواريل بق وانه تعالى اعلم **فصل** **الكلمة الثانية والثلاثون** قال بعض الاباحية انه العبد اذا بلغ غاية المحبة فانه يحل له شئ عذير فيه كالياسين انثى شمران فان انثى واحدة منهن يعطيها شئ من الاجر حتى يطيب ويحب حتى بان هذا حبيب الله والنساء اماء الله تعالى والحبيب



لا يمنع امانه من حبيبه **قال الشيخ رحمه الله** هو لاء في الظاهر يقولون  
 أنا تسبيح النظر وتلقى به ولكن حقيقة مذهبهم هذا انهم يستحبون  
 اصلا وقال اهل السنة والجماعة ان الرجل للكل له النساء الا باحد  
 امرين اما بالنكاح وهو ارجح نسوة ام بالشرع ما شاء وذلك لقوله  
 تعالى انما بيننا وبينكم الدين والبر والعدل والبر والعدل والعدل والعدل  
 وكان لا يجب عليه الحد والبر والعدل ان ما عزم لما زانهم وكذلك الله  
 تعالى واحبار النبي صلى الله عليه وسلم حجة عليهم والنظر وذلك لانا  
 لو قلنا انه يحل له نساء الغير لادى ذلك الى ابطال الفيرة والفيرة  
 من الاسلام بل دليل ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
 انا غيور وابراهم كان غيورا والله تبارك وتعالى اغبرنا وغيرة  
 الله لا تشبه غيرة المخلوقين كما ان غضبه ورعاه لا يشبه غضب  
 المخلوقين ولا رضاهم لان غضب المخلوقين عاب عن التغير وغضب  
 الله تعالى ليس بعبارة عن التغير والدليل عليه قوله تعالى بل عجب  
 كذا هذا ومعناه انه وقع عندي موقعا لو كانت المخلوقين لكان عجا  
 لهم **وروي** عنه عليه الصلاة والسلام ان الله يضحك الى سادات  
 ليس له صبوة يعني لم يتركب المحارم ومعناه انه رضى عنه لا ت  
 المخلوق اذا فحكه كان ذلك دليلا على رضاه **وروي** عنه عليه الصلاة  
 والسلام انه لما خلق الله الجنة قال يا اهل الجنة فكم كنتم وقالوا قد اقمنا  
 دخلت ثم قال تكلمي فقامت قد اقم المومنون فقال الله تعالى تكلمي  
 على كل رجل ومنهم من وعاق ولا لولا قلنا بانه يحل له النساء من غير  
 نكاح لادى ذلك الى ابطال العدة واختلاط الاسباب وهذا لا يجوز

فصل الكلمة الثالثة

**فصل الكلمة الثالثة والثلاثون** كلام بعض الاباحية  
 وذلك انهم يقولون ان العبد اذا بلغ غاية المحبة فبعون لك اذا تركب  
 الكبيرة وزنا وسرق فان الله تعالى لا يدخل النار لان كل من دخل النار  
 فانه لا يخرج وهذا اعزهم وقال اهل السنة والجماعة ان كل  
 من اذنب ذنبا سواء كان من الاولياء او من غيرهم فانه في مسيئة الله  
 تعالى ان شاء عذبه وان شاء غفر له **والدليل** عليه قوله تعالى يغفر لمن يشاء  
 ويعذب من يشاء **قال ابن عباس** في تفسير هذه الآية قال يغفر  
 لمن يشاء يعني الكبيرة ويعذب من يشاء يعني الصغيرة **وعن**  
**ابن عباس** رضي الله عنه انه قال الاثنان اذا ارتكبا كبيرة واحدا  
 فله ان يغفر لاحدهما ويعذب الثاني وقالت المعتزلة ان الواحد اذا  
 ارتكب كبيرة فغفر الله له ذلك فانه يجب على الله ان يغفر لكل من اذنب  
 ذلك الذنب لانه اذا لم يغفر لعبك الثاني كان منه ميلا وقال  
 اهل السنة والجماعة بان الله تعالى ان يغفر لاحدهما ويعذب الثاني  
 والثاني ان غفر له كان فضلا عنه وان عذبه كان منه عدا وهذا  
 كالواجب من الادميين اذا كان العبدان فاذ بنا ذنبا فعفى عن احدهما  
 وعاقب الاخر فانه لا يقال ان ذلك ميلا منه وتكتم فضلا على احدهما  
 وعدا على الثاني كذلك هاهنا **واقا** الجواب عن قولهم ان الله يدخل  
 النار لانه يحل له النساء كذا ذلك وذلك لان الله يعذبهم بقدر ذنوبهم  
 ثم يخرجهم بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم او بوعده **بل دليل** ما روي  
 عنه عليه الصلاة والسلام انه قال ان الله تعالى يخرج قوما بعد ما يحشرهم  
 النار وفي رواية بعد ما يمتحشوا يعني احقرقوا **وعن عبد الله**

ابناء الله تعالى والله تعالى باق بلا ابقاء احد فليف يكون تسوية بين  
 الخالق والمخلوق **فصل العظمة الرابعة وثلاثون** قال  
 بعض الابا حجة ان العبد لا يبلغ غاية المحبة فانه يسقط عنه الامر  
 والنهي ويجل الاكلما اشتباه واحبه وغاية المحبة عندهم اذا كان  
 العبد بصفة لو خير بين ان يقتل وبين ان يكفر فيختار قتل نفسه  
 فهو حبيب غاية المحبة وكذلك كل من لم يكن منافقا فانه حبيب  
 الله وقال اهل السنة والجماعة ان العبد لا يسقط عنه  
 الامر والنهي بل كل من كان اقرب الى الله فانه يكلف اشد تكليفا من غيره  
 الا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى حتى تورمت قدماه  
 فقالت له عائشة رضي الله عنها اليس ان الله تعالى قد غفر لك ما تقدم  
 من ذنبك وما تأخر فقال عليه السلام افلا اكون عبدا شكورا  
 وان ادم عليه السلام كان صفيه ومع ذلك نهاه عن الاكل من  
 الشجرة فتناول منها فعاقبه الله على ذلك واخرجه من الجنة  
 وكذلك داود عليه السلام لما نظر الى امرأة اوريا عاتبه الله على  
 ذلك وتضرع الى الله تعالى اربعين يوما حتى تاب الله عليه وكذلك  
 سليمان عليه السلام كان امرا لا يتزوج با امرأة الا من يبي الله  
 فتزوج من غيرهم فعاقبه الله تعالى وسلب عنه ملكه اربعين يوما  
 والليل ماروت عائشة رضي الله عنها قالت ما شغل آل محمد  
 عليه الصلاة والسلام ثلاثة ايام من اليات حتى قبض محمد عليه السلام  
 وعن عائشة ايضا انها قالت ما شغل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من خبز تمرين حتى قبض وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم

يا بقاء الله

ابن مسعود انه قال في تفسير قوله تعالى ما يورد الذين كوفرا لو كان اسلمين  
 قال اذا خرج اهل الكيا من النار بعد ما احتسبوا فثبت ان كل من  
 كان من المسلمين فاذهب ذنبا فهو في مسبة الله تعالى ان شاء الله  
 وان شاء عذبه **واما المبتدعة** فان كل من مات منهم مؤمنا فانه  
 يعذب في النار ثم يخرج بدليل ما روى عنه عليه الصلاة والسلام  
 انه قال كل من في النار الا واحدة وفي رواية كل من في الجنة الا واحدة  
 يعني يدخلون الجنة بعد ما دخلوا النار واخرجوا **وسئل الشيخ**  
 رحمه الله هل يقال ان الله تعالى يغير صفاته فاجاب وقال ان  
 هذا السؤال محال وذلك لان الله تعالى جميع صفاته واحد ومجمع  
 صفاته قديم ولو غير شياء من صفاته لكانت تلك الصفة مخلوقة  
 وصفاته الله تعالى ليست مخلوقة وهذا كما يسألون بالله تعالى هل  
 يقدر على ان يخلق مثله الجواب ان يقال ان هذا السؤال محال  
 ويقال هذا لا يتصور لان الله تعالى قديم وذلك الذي يخلقه محدث  
 فليف يكون مثله والله تعالى شاء في الازل ان لا يكون مثله **غيره فان**  
**قيل** وهو سؤال الجهمية بان الله تعالى هل يعلم عدد انفس اهل  
 الجنة واهل النار فان قلت نعم فقلت بان الجنة والنار يغنيان  
 لان كل ما كان موجودا فانه ينقطع **الجواب** ان يقال بان الله  
 تعالى علم عدد انفس اهل الجنة واهل النار وليست بمحدود وقدر  
 ولا تنقطع فان قلت بان اهل الجنة لا يفنون فقد سبق بيت بينهم  
 وبين الله تعالى قيل له ليس كذلك لان الله تعالى قديم بلا ابتداء  
 واخر بلا انتهاء واهل الجنة محدثون فاذا ابقوا فانهم يصيرون مبقون

انه قال اذ ينو انفسكم من الجوع والعطش وعنه عليه الصلاة والسلام  
 انه قال ما من شيء احب الى الله من بطن خفيف **وعن الحسن البصري**  
 رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من ترك  
 شهوة اشترها او جب الله له الجنة **وروي** عنه عليه الصلاة  
 والسلام انه قال مات سبعون نبيا يوم واحد من قبل وجوه  
 قال الله تعالى لا تمدن عينيكم الي ما متعنا به اذ واجنا منم زهرة  
 الحياة الدنيا الاية **وهذا** انه لما نظر الى ابل قومت من الشام  
 وعنه عليه الصلاة والسلام انه نظر الى كياب الكفار ومن يستهم  
 فنزل قوله تعالى ولا تغرب عيناك عنهم يعني عن المسلمين ولقوله  
 تعالى اخافونهم من فوقهم وقال في موضع اخر ان الذين هم من خشية  
 ربهم مشفقون وقال في موضع اخر ان عذاب ربهم غير مأمون  
 فهم زائل علي ان المسلم لا يجوز له ان يامن من مكرهه او يفتن  
 من حمة الله والليل عليه فاروي عنه عليه الصلاة والسلام انه  
 قال لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا **فصل الكلمة**  
**الخامسة والثلاثون** قال بعض اصحاب الظاهر وهو مذهب  
 المتناسخة ان كل من مات وصار ميمما فان الله تعالى خلق له جسدا  
 ويدخل فيه روحه فيقول الروح فينالم الجسد لان الجسد بر وجه  
 يذنب فالروح تغدب وتثاب ولا يعيد جسده الذي كان له في الدنيا  
 قال والجسد للروح كالجنة للدين والدين اذا ذنب فان الجنة  
 لا تغدب بذنب الدين وكذلك الجسم لا يغدب بذنب الروح ولكن الله  
 تعالى خلق جسدا اخر يدخل فيه ذلك الروح ويحجج بقوله تعالى

كما انفجت

كما انفجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها وقال اهل السنة  
 والجماعة ان الله تعالى يحيي جسدا الميت الذي كان له في الدنيا من  
 ترابه الذي نشاء منه في الدنيا ويميز تراب الرجل من تراب المرأة  
 وتراب المرأة من تراب الرجل وتراب المؤمن من تراب الكافر فيحيي كل  
 ميت من ترابه وذلك لان الله تعالى لما كان قادرا ان يخلق في الابد  
 من غير شيء كذلك هو قادر على ان يعيد كما كان يعيد ما صار ميمما  
 وذلك لانه لو كان يخلق جسدا اخر فيعديه لكان يشبه الجرم من الله  
 تعالى وهذا الجوز والليل على صحة ما ذهبنا اليه قوله تعالى المتبعين  
 ثم لتنبؤ بما علمتم وذلك على الله يسير وهذا خطاب لهم  
 وقوله تعالى اليوم تحزون ما كنتم تعملون وقوله اليوم نختم على  
 افواههم وتكلمنا بالبينهم وتشهدنا حلهم بما كانوا يكسبون والقرآن  
 كله حجة لنا واما الجواب عن قوله كما انفجت جلودهم بدلناهم جلودا  
 غيرها انما اراد به ان يبدل هيأتها وصغارها ولم يرد به عيناها وهذا  
 كما قال الله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض لم يرد به بتدليل عيناها  
 وانما اراد به بتدليل صغارها وهوانها تشد اوديتها ونسأى اكاها  
 وكذلك السموات تتغير انوارها من الشمس والقمر والنجى قالت  
 المعتزلة ليس في القيمة ميزان ولا صلح ولا حساب ولا حوض ولا  
 سفاعة والميزان انما يحتاج اليه العقول وكل موضع ذكر الله الميزان  
 فانه لا بد من العقل وذلك لان الميزان انما يحتاج اليها من لا يعرف  
 مقدار الحسنات والسيئات والله تعالى يعلم مقدار حسناتهم وسيئاتهم  
 فكلمن كانت حسنة تتركها فانه يبعث الى الجنة وكل من كانت سيئة تتركها



فانه يبعث به الى النار **وقال اهل السنة** والجماعة ان الميزان  
والصراط والحساب حق والخير حق والشر حق في الجنة والخير في  
القيمة والمعتزلة يقولون بان من كان من اهل الجنة فلا يوقف في  
العرضات حتى يحتاج الى الماء فالجنة لا تصابنا فمن ثقلت موازينه  
فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا انفسهم  
فيهم خالون وهذا نص في قياسهم في هذا الموضع **باطل وقال**  
ابن عباس رضي الله عنهما الميزان له لسان وكفتان احدهما بالشرقي  
والاخرى بالمغرب **فان قيل** اى سعى الحكمة في الميزان ولماذا توزن  
الحسنات والسيئات والله تعالى عالم بذلك ومستغنى عن بيانه **الجواب**  
عن هذا من وجوه احدها ان يقال ان الله تعالى عالم بذلك ولكن  
العبد لا يعلم بماذا يصيب وزن عمله حتى يعلم انه قد استحق بعمل  
كذا الثواب واستحق العقوبة بوزن كذا ولكي يعلم انه انما استحق العذاب  
بجوعه ودينه وجواب اخر لكي يعلم الانبياء جوع انهم ولكي تعلم  
الامم ماذا صنعوا بانبياءهم بعد انبياءهم **فان قيل** وراة الكتاب سبق  
ام الميزان **الجواب** ليس في هذا نص ولكن استنبط بعض العلماء  
من طريق الاستدلال فقال بان قراة الكتاب تكون اسبق وذلك لان الله  
تعالى قال فمن ثقلت موازينه فاولئك هم المفلحون فهذا يدل على ان بعد  
الميزان لا يستعمل عمل **فان قيل** ان الصراط وان الميزان **الجواب**  
بان الميزان يكون على الصراط والحساب ايضا كذلك فتوزن حسنات  
كل واحد وسيئاته فكل من ثقلت موازينه كان مقابلا الى الجنة اسرع  
من البوق الخاطف ومن كان من اهل الشقاوة فانه يسقط في النار

والدليل

والدليل عليه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من امتى  
من يسقط في النار كالمطر **وروي** في الخبر ان العبد يوقف على الصراط  
سبع مواقف فيسأل عن ايمانه في الموقف الاول وفي الثاني عن الوضوء  
والاعتسال من الجنابة وفي الثالث عن الصلاة وفي الرابع عن الصوم  
وفي الخامس عن الحج وفي السادس عن الزكاة وفي السابع عن نوال الدين  
**فان قيل** ان الله تعالى ذكر الموازين بلفظ الجمع فكيف يكون هذا **الجواب**  
ان يقال ان الميزان الواحد يكون كبيرا على ما روي عن عبد الله بن عباس  
رضي الله عنهما انه قال له كفتان احدهما بالشرقي والاخرى بالمغرب  
فهذا هو الميزان الكبير وتحت موازين لكل انسان ميزان على وزن  
توزن حسنة وسيئة حسنة في كفة وسيئة في كفة اخرى ثم  
تكموا فيما كيف توزن قال بعضهم يوزن العبد مع عمله بالدليل  
ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان في بعض الاسفار فضع  
عبد الله بن مسعود رضي الله عنه على سحرج وكان دقيق الشافين  
فتبسم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انجبون من دقة ساقته انهما لا تفل في الميزان من السموات  
والارض فهذا يدل على انه يوزن الرجل مع عمله كله وقال عبد الله  
ابن عباس بان تكتب حسنة في صحيفة وتوضع في كفة وتكتب سيئة  
في صحيفة واحدة فتوضع في كفة اخرى وقال محمد بن علي الحكيم الترمذي  
يوزن العمل من غير الرجل فتوضع حسنة في كفة وري في كفة كالنور  
والشمس والقمر وهذا المشهور وانما عمل الكافر كظلمة الليل ثم  
العمل وان كان عريضا لا يبقاه له عتيا قال الله تعالى قادر على ان يصيره بحال

يمكن ان يرى ولو ثبت **قال** الشيخ ان ايمان المؤمن لا يوزن لانه ليس  
له ضد يوضع في الكفة الاخرى لان هذه الكفر والانسان الواحد لا يجمع  
فيه الكفر والايمان حتى يوضع ايمانه في احدى الكفتين وكفره في الكفة  
الثانية **واق** الحسنات فلها ضد وهي السيئات لان المسلم الواحد يجوز  
ان يجمع فيه الحسنات والسيئات فتوضع سيئاته في كفة وحسناته في  
كفة اخرى والمؤمنون يحاسبون في القيامة بدليل قوله فسوف يحاسب  
حسابا سيرا وبغيرها من الدلائل وليس كما قال بعض الناس ان ليس  
على المؤمن حساب **فصل الكلمة السابعة والثلاثون**  
قال بعض المعتزلة ليس علينا ملائكة ولا حفظ فكل ما يعمل العبد  
فهو عالم به يعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء **قال** اهل السنة  
بان الحفظة حق وعلى كل واحد منها الحفظة موكلون اثنا بالزهار  
واثنا بالليل فاذا جاء الليل يذهب ملك الزهار وينزل ملك الليل  
واذا جاء الزهار يذهب ملك الليل ويحيى ملك الزهار وليس كما قال  
بعض الناس بان كل يوم يتجدد عليه ملكان غير اللذان كانا عليه  
بالامس ولكن الصحيح انه يعود اليه الملكان اللذان كانا عليه  
بالامس والبارحة **وقالت** المعتزلة بان الحفظة انما يحتاج  
اليها من كان جاهلا ولا يعلم ماذا يعمل عبادته والله تعالى يعلم ما يعمل  
العبد فلا يحتاج اليه ان يكون كل عليهم من يكتب افعالهم **قال** صاحب  
السنة والجماعة ان الله تعالى يعلم ما يعمل العباد ومع ذلك وكل عليهم  
الملائكة حتى يكتبوا ما يعملون والدليل عليه قوله تعالى وان عليكم  
لحافضين كلما كاتبتن يعلمن ما تفعلون وقوله تعالى لمعقبات من

بين يديه

بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله وانما ساهم معقبات لانهم  
ينزلون بالليل فيذهب ملك الزهار فاذا جاء ملك الليل يذهب ملك  
الليل وقوله تعالى ما يلفظ من قول الا ليرى رقيب عتيد وجاء كل نفس  
معها سايق وشهيد وقوله تعالى فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه  
صد **قال** **الراهم** الخفي في معنى هذه الآية ان الله اذا بعث  
رسولا بعث خلفه وقدامه ملائكة يحفظونه والدليل عليه ما روي  
عن الفضلاء انه قال ينزل كل يوم ملكان مع كل واحد منهما مصحفة وعين  
عائشة رضي الله عنها انهما قالت اذا خرج اول الايات طرحت  
الاقدام وجلست الملائكة وشهدت الجوارح على الاعمال **فان قيل**  
اي شيء الحكمة في كتابة الحفظة **الجواب** من وجوه احدها  
لكي يكون حجة على العبد لانه ينزل ويحج يوم القيامة فيدعي الملك الذي  
كان على سنامه ويقول له انك فعلت كذا وكذا فيقول ما فعلت وانت  
كتبت علي كذا يا فيشهد عليه ملك اليمين وجواب اخر انه  
يقال ان العبد ناس فر بما ينسى ولا يعلم ماذا فعل فيكون الكتاب  
حجة عليه وجواب اخر لكي يحجز العبد عن المعاصي في الدنيا  
فيقول لو عصيت يكتب علي فيحترز وجواب رابع لكي  
يستعبد الله الملائكة كما استعبدنا فيوكلهم علينا ويكون ذلك  
قوله **فان قيل** على شيء يكتبون **الجواب** قال الضحاك  
بان ينزل كل يوم ملكان مع كل واحد منهما مصحفة وقال مجاهد  
لسانك قلمها ورفقك مدادها وبذلك كتابتهما والاول افعي لاد  
الله تعالى قال اقر كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا فهذا يدل

ان يكون كتابا وحاصل الجواب ان يقال نحن نؤمن بما جاء به النبي  
 ولا نستعمل بكيفية هؤلاء يقولون بان العقل لا يقبل هذا ويأباه  
 ويقولون بان العقل متبوع فكل ما يوجب العقل تقبله وما لا فلا  
 وقال اهل السنة والجماعة كل ما جاء به الشرع نؤمن به وان  
 كان ياباه العقل والقياس وقالت المعتزلة العقل مقدم وهو  
 متبوع والعقل افضل من العلم وقال اهل السنة والجماعة بل العلم  
 افضل من العقل وهم يقولون بان العلم لا يعرف الا بالعقل ولا يدرك  
 الا به فعلهنا انما افضل وقال اهل السنة والجماعة بل العقل  
 الذي يتوصل به الى معرفة العلم افضل منه وقبح مثل هذا الاتري  
 ان الابية التي الخطاب ومع ذلك لا يقال ان قيمة الابية التي من الخطا  
 وكذلك الكوز التي التواء ولا يقال بان الكوز افضل من الماء وجواب  
 اخذكم ابو بكر الوراق رحمه الله فقال قراءة القرآن لا تحصل الا بالالة  
 وهي اللسان والسم ومع ذلك لا يقال بان اللسان افضل من القرآن  
 وكذلك القلب موضع المعرفة ومع ذلك لا يقال ان القلب افضل  
 من المعرفة كذلك ها هنا وان كان العلم لا يعرف الا بالعقل فلا يدرك  
 علمان العقل افضل من العلم ولكن العلم افضل والدليل عليه ان  
 العقل مخلوق بدليل ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
 ان الله تعالى خلق العقل واما العلم فليس بمخلوق ولان العلم صفة  
 الله تعالى وهو قديم والعقل محدث والدليل عليه انه لا يحترق ان يقال  
 بان الله عاقل فنثبت بهذه الدلائل علمان العلم افضل وان  
 بالعلم يعرف الحلال والحرام لانه لو كان الامر بالقياس لكان كل ما كان

حسنا

حسنا جميلا لا وكل ما لم يكن حسنا جميلا لم يكن حلالا ولا كان يوجب  
 ان الزنا واللواط حلال وانما عرفنا بالعلم حرمه هذه الاشياء ومنزنا  
 بالعلم بين الحلال والحرام فنثبت ان العلم افضل من العقل والمعتزلة  
 يقولون بان العقل يوجب معرفة الله تعالى انهم يقولون بان كل من كان  
 عاقلا فانه يجب عليه ان يعرف الله تعالى وقال اهل السنة والجماعة  
 بان يتوفى الله وتوفيه يعرف العبد ربه وبالعقل يجب عليه ان  
 يستدل على الله تعالى واحد كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام استد  
 بعقله على وحدانية الله تعالى وقال الاشعري وجماعة من الخبالة  
 بان كل من لم يات الرسول والكتاب حتى مات فانه يكون معذورا  
 وعذرا لا يكون معذورا **فصل الكلمة الثامنة والثلاثون**  
 قالت المعتزلة ان الشياطين ليس لهم عمل على الناس ولا يمكنهم  
 ان يوسوسوا للانسان وقلب الانسان وسواسه وكذلك يقولون  
 بان الجن ليس لهم عمل على الناس وقال اهل السنة والجماعة  
 لهم عمل على بني ادم في الظاهر والباطن **فاما** الباطن فان الشيطان  
 يجري فيه مجرى الدم وله دلالة في الباطن يوسوس بها الانسان ويدعو  
 بها الى الشر والدليل عليه ما روي عنه عليه الصلاة والسلام ان  
 قال ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم **واما** جهة الظاهر فهو  
 انه يزين المعاصي في قلب الانسان والدليل على ان له عمل قوله تعالى  
 فاستخذوه عداوة وقلوبكم كاذبة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سيقول في جهنم  
 ما كان لعلكم من سلطان قوله تعالى الخناس الذي يوسوس في صدور



الناس قالوا انه اذا غفل العبد وسوس له واذا ذكر الله خنس والليل  
عليه ايضا قوله تعالى انه لم هو وقيله من حيث لا يدرهم **فان قيل**  
اي بي الحكمة في ان الشيطان يراونا ونحو الانراه **جواب** ان يقال  
لازهم في الظلمة ونحو في النور وكل من كان في الظلمة فانه يرى من كان  
في النور ومن كان في النور لا يرى من كان في الظلمة وجواب بعض  
ان يقال انهم على صورة قبيحة فلو كان الناس يروهم لكان لا يقدر  
الانسان ان يتناول الطعام والشراب والدليل عليه قوله تعالى  
طلمها كانه رؤس الشياطين فان قيل فلم لا يري الملائكة  
الجواب ان يقال انما كان لا يراهم لانهم من النور فلم يراهم  
لطافت اعيننا وارواحنا اليهم فان قيل اليس قد قال الله تعالى  
انه ليس له سلطان على الذين امنوا وعليهم يتركون انما سلطان  
على الذين يتولونه اي يحبونه والذين هم به مشركون لاجله الجواب  
ان يقال انما لا يكون له سلطان على المؤمنين ان يوقعهم في الكفر  
فاما في المعاصي فانه يوسوسهم على ان يوقعهم فيها واما  
قوله بان النفس هي التي توقع الانسان في المعاصي قلت انما  
توقعه النفس في الضغائن وهي تكفر من الصلاة الى الصلاة ومن  
الجمعة الى الجمعة وقالوا بان النفس نفسان نفس خاطبة وهي  
الشخص ونفس امارة بالشئ وهي كافر بالله تعالى وهي مخ عن  
الروية يوسوس الانسان ويدعو الى الذنوب والدليل عليه قوله  
تعالى حكاية عن ربحا ان النفس الامارة بالسوء الامارم وفي والله علم  
**فصل الكلمة التاسعة والثلاثون** قالت المعتزلة

بان العرش

بان العرش هو الملك والكرسي عبارة عن العلم بدليل قوله تعالى وسع  
كرسيه السموات والارض وقال صنف من المعتزلة بان بين  
السموات وبين العرش فضاء خال مقدر ما بين السماء والارض  
وقالت المعتزلة بانها قائم على العرش وقال اهل السنة  
والجماعة كما قال مالك بن انس رضي الله عنه حين دخل عليه رجل  
وسأله عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوي فاجابه على ما يشاء وهو  
قوله الاستواء غير مجهول يعني الاستواء في اللغة معلوم والكيف  
غير معقول لان الله تعالى ليس له كيفية ثم الجواب ان يقال بان  
العرش عبارة عن الملك وذلك لان الله تعالى قال ويجعل عرش  
ريك والملك لا يحتاج الى الجمل **وقد روي** في الخبر عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه قال لما خلق الله العرش خلق ملائكة فقال لهم اعملوا  
عشي فلم يستطيعوا فخلق مثلهم فلم يستطيعوا فقال الله تعالى لو  
خلقتم مثل عدد الرمل والمطر وما ذكره الخبر لم يستطيعوا ان يحملوا  
ما لم يستعينوا به فقالوا اللهم عنا فسمعوا اناء من الله تعالى لا كيف  
تقولوا الاحول ولا قوة الا بالله فقالوا لرب العرش الاحول ولا قوة الا بالله  
تعالى واستوى على رؤسهم وهم اربعة في الدنيا وملائكة في الاخرة بدليل  
قوله تعالى ويجعل عرش ريك فوفهم لومئذ ثمانية والملائكة الاربعة  
الذين يحملون العرش في الدنيا لكل واحد منهم اربعة اوجه وجه كوجه  
الانسان ووجه كوجه الاسد ووجه كوجه النسر ووجه كوجه البقر  
فوجه الانسان يسال الزرق لبني ادم ووجه النسر يسال الزرق  
للطيور ووجه البقر يسال الزرق للبهائم ووجه الاسد يسال الزرق

للسباع والحكمة في خلق العرش قال بعضهم ليكون قبله لهم  
 ويكون منزهة لهم لينظروا فيه فيرون جميع ما في السموات والارض وقال  
 بعضهم ليكون منزى اسرار الخلق لان اسرارهم لا تجاوز العرش ولا تدرك  
 العبد اذا اراد ان يدعو فانه يرفع يديه الى السماء ويدعو الله تعالى  
 نحو السموات فما خُلف العلم في العرش قال بعضهم انه سر من  
 النور وقال بعضهم بانه من يا قوتة عزاء ولا جاز ان يقال كما قال  
 بعضهم الرحمن على العرش استوى لان هذا يكون مخالفا للادية لان  
 لو كان العرش يقرأ بالرفع لكانت لفظة على لا تكتب باللام والياء وكان  
 ينبغي ان تكتب باللام والالف ولا نقول ايضا بانه فوق العرش لانه  
 يكون مخالفا لقوله على العرش استوى لان الفوق يقتضي ان يكون  
 ولكن التسليم في هذا ان نقول ما قال الله تعالى ونقرأ الاستواء ولا  
 نفهم بالفارسية ونقول بان الرحمن على العرش استوى ولا تكلف  
 الاستواء ولا نفهم بالفارسية ونقول بانه سبحانه وتعالى ليس  
 بمقتصل بالعرش ولا قائم عليه ولا مستقر عليه ونقول بالاستواء  
 ونقول بان الماد به ما اراد الله وهذا كما روى محمد بن الحسن رحمه  
 الله انه قال هذه الايات المشكوكات والاضهار امرها كما جاءت  
 قال الشيخ رحمه الله وليس فوق العرش من المخلوقات وقال  
 الشيخ سالت الشيخ الامام ابا بكر محمد بن الفضل عن تفسير هذه  
 الآية كيف نفهمها بالفارسية فقال قولوا اخذى عرش استوى  
 كرد وقال الشيخ سمعت الشيخ ابا الحسن علي بن احمد الفارسي  
 قال سمعت نصير بن يحيى قال سمعت ابا مطيع الباغي انه قال

سمعت

سمعت ابا حنيفة يقول عن رجل قال لا ادري اين الله قال ابو  
 حنيفة رحمه الله يكفر هذا الرجل لانه انكر قوله تعالى الرحمن على العرش  
 استوى وروى ان رجلا سأل الحسن البصري رضي الله عنه عن  
 قوله الرحمن على العرش استوى كيف استوى فقال له الاستواء بلا كيف  
 ثم قال له يا لك انما يقوم من يمل من القعود وانما يقعد من يمل من  
 القيام وانما يضطج من يمل من القعود والله تعالى منه عن ذلك  
**فصل الكلمة الاربعون كلام المعتزلة والجهمية**  
**والنجارية** وذلك انهم يقولون ان الله تعالى لا يرى في المعاد ولا  
 في الدنيا واحكي بقوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار  
 فانه تعالى امتدح نفسه بانه يدرك الابصار ولا يدركه الابصار  
 ثم راينا ان الله تعالى يدركه الابصار في الدنيا والاخرة ولقوله  
 تعالى لن تراني وكلمة لن على التأكيد وقال اهل السنة والجماعة  
 ان الله تعالى يرى في المعاد بلا كيف الدليل عليه ما روى عن  
 ابي بكر وصهيب وابي بن كعب وعشرة نفر ورواههم في تفسير  
 قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة قالوا الحسنى الحسنى  
 والزيادة روية الله تعالى وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 اذا دخل اهل الجنة الجنة نادى مناد في الجنة هل بقي لكم عند الله موعد  
 لم ينحن كونه فيقولون لم ينحنى وجوهنا لم تقطن كتابنا يايماننا  
 لم ندخلنا الجنة لم تنحنى من النار فيقول بلى ولكن بقي موعد  
 الروية فيكشف لهم المحراب فيرون الله تعالى بلا كيف **فان قيل**  
 كيف يرى الله تعالى هو في مكان ام في غير مكان **الجواب** ان يقال

ان الله تعالى ليس في مكان وهذا كما نحن نفقه ونحن في مكان والله تعالى ليس في مكان فكيف شيء يلزمنا فتح نلزمه المعرفة وهو انما في الله تعالى وهو ليس في مكان كذلك اهل الجنة وهو ليس في مكان **فان قيل** بانه يرى من فوق ومن اي الجواب **الجواب** ان يقال انه يرى الامن في فوق والامن تحت والامن اليمين والامن اليسار ولا من خلف والامن قدام وهذا كما ان موسى سمع كلامه من الجاني الذي ذكرنا كذلك في الجنة لا يوصف بانه يرى من هذه الجوانب ولكنه تعالى يرى بلا كيف وهذا كما اننا نراه بقلوبنا ونفقه بقلوبنا بلا كيف كذلك يرى في الجنة بلا كيف **واما الجواب** عن قوله لا تتركه الابصار قلنا نحن به نقول انه لا تتركه الابصار ولكن نراه ووفق بين الرؤية والادراك على ما ذكرنا قبل هذا وجواب اخر انما اراد به في الدنيا ونحن به نقول والدليل عليه ان الله تعالى قال في موضع اخر وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة يعني مضيئة مشرفة **فان قيل** انما اراد به الى ثواب ربها ناظرة الجواب هذا لا يصح لانهم دخلوا الدور والقصور ووجدوا الثواب فلا يقال انهم يكونون منتظرين للثواب بعد ذلك وهذا كما قال الله تعالى اعتدوا الله اعتدوا ربكم لا يقال انما اراد به ثواب ربكم كذلك هاهنا والجواب عن قوله بانه قال لن تراني قلنا كلمة لن قد تذكر ويراد بها التاميد في الاخرة كما قال تعالى ولن يتمنوا ابدا وقد يتمنوا الموت في الاخرة كذلك هاهنا **ثم الروية** على مراتب وذلك لان بعض المؤمنين يرون ربهم في القيمة لا يدرون انهم بالسجى فيقال لهم ارفعوا رؤسكم فيرفعون

ورسهم فتبيض وجوههم ويرون ربهم في الجنة وبعضهم يدخلون النار فالأخر جوار من النار ودخلوا الجنة يرون ربهم في الجنة وبعضهم يراه بالقدرة والعيشة وبعضهم في كل اسبوع وبعضهم في كل شهر وبعضهم كل ما تمني **فصل الكلمة الحادية والاربعون** **كلام المشبهة** قالت المشبهة بان الله تعالى ينزل الى السماء الدنيا في كل ليلة جمعة وليلة عرفة ويوم القيمة الى بيت المقدس فيحاسب الخلق واحصوا بقوله وجاريك والملك صفا صفا ويقول تعالى هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام وقال اهل السنة والجماعة ان الله تعالى لا يوصف بالذهاب والجي والانتقال فالجواب عن قوله هل ينظرون الا ان ياتيهم الله من وجهين احدهما ان يقال نحن نقر بهذا ونقول ان المراد من هذا ما اراد الله تعالى ولا تستغل بالكيفية **وجواب** اخر الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام فذكر كلمة في ورايدها الباء لان حروف الجر بعضها ينوب عن بعض فمعناه ان الله تعالى يأتي بظلل من الغمام والملايكة واقوال الجواب عن قوله وجاء ربك من وجهين احدهما ان يقال نقر به ونقول به المراد به ما اراد الله تعالى ولا تستغل بالكيفية وبعض اصحابنا اول هذا وقال بان معنى قوله وجاريك والملك معناه دعاء ربك وهذا كما قال الله تعالى في قصة ابراهيم اذ جاء ربه بقلب سليم يعني دعاء ربك كذلك هاهنا **فصل الكلمة الثانية والاربعون كلام المتناسخة** قالت المتناسخة بانه ليس لكل جسد روح ولكن الروح يخرج من جسد وتدخل في جسد اخر فتخرج من جسد الى جسد حتى انها تدخل



في جسد البهايم والطيور وليس لكل جسد روح ونقولون بان يوم  
القيمة انما تبعث الارواح وحدها دون الاجساد وتغيب الارواح  
وحدها وتثاب ولا تبعث الاجساد وقد ذكرنا قبل هذا المحجة وقال  
اهل السنة والجماعة لكل جسد روح على حدة سواء كان جسدا لادمي  
او بهيمة او شياطين او اجن والطيور فلكل واحد روح على حدة  
والذين يكون منها جميعا ويوم القيمة تبعث هذه الاجساد  
باعتبارها بحسب ما الله تعالى مع ارواحها فيعذبان معا ويثابان معا  
والدليل عليه قوله تعالى وقد فرغنا من امرهم اربعة ايام قال ابن  
عيسى رضي الله عنهما بان الله تعالى قدر الارزاق قبل ان يخلق  
الجسد في اربعة ايام كل يوم الف عام ثم قال سواء للشياطين  
يعني سواء لمن سأل اولم يسأل والدليل عليه ما روى عن علي  
ابن ابي طالب رضي الله عنه انه قال ان الله تعالى خلق الارواح من  
النور والنار والريح يعني بعضها من النور وبعضها من النار  
وبعضها من الريح والدليل عليه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال الارواح جنود مجنونة يعني انها تطير قبل ان تدخل  
الاجساد وبعد ما خرجت من الاجساد ايضا تطير لقوله تعالى  
يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها يعني ان النفس تجادل مع  
الروح وتقول للروح بان الذنب كان منك والروح تقول للنفس  
بان الذنب كان منك ثم ان الله تعالى يحكم بينهما ويقول بل كان  
منكما جميعا وهذا كان الرجلين اذ دخل بيتا وسرقا ما لا  
فانه تقطع يديهما كذلك هاهنا لان الذنب منهما وقالوا اذ

غلبت

غلبت الروح النفس فانها يدخلان الجنة لان الروح تدعو الى  
الجنة واذا غلبت النفس الروح فانها يدخلان النار لان النفس  
تدعو الى النار قوله تعالى ثم انتم يوم القيمة عند ربكم تحصى  
وذكر في التفسير ان الروح تجتمع للجسد والجسد يجتمع للروح  
وقوله تعالى ويسالونك عن الروح قل الروح من امر ربي يعني قال  
الروح خلق يدخل الجسد بامر ربي ويخرج بامر ربي فثبت  
بهذه الدلائل ان الارواح تبعث مع الاجساد جميعا وقالت اليهود  
بان الارواح تبعث مع الاجساد ولكن لا يكون لهم استمتاع ولا اكل  
والاشرب وقالت النصارى ان الارواح تبعث دون الاجساد  
ولا يكون لهم استمتاع وقال اهل السنة والجماعة ان الارواح  
تبعث مع الاجساد ويكون لهم الاستمتاع والاكل والشرب  
**فصل الكلمة الثالثة والاربعون كلام المعتزلة والجمانية**  
قالوا ان المعراج لم يكن الا الى بيت المقدس والزيادة على ذلك كانت  
رويا في المنام بدليل قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعده ليلا  
من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى فهذا المقدار وجد فيه النقص  
والزيادة على هذا لم يرد فيه النص وانما وردت فيه الاخبار الاحاد  
وباية القسبي والعقل ويحتجون بما روى عن عائشة رضي الله  
عنها انها قالت ما فقد جسد محمد ليلة المعراج ويحتجون بما روى  
عن معاوية انه سئل عن المعراج فقال كانت رؤيا صالحة وقال  
اهل السنة والجماعة ان المعراج كان الى السماء والى ما وردت الاخبار  
ونقص ما وردت فيه الاخبار والدليل عليه انه قد روى ابوهريرة

وابو سعيد الخدري وعبد الله بن علي وما لك بن صعصعة وامهاني  
رضي الله عنهم اجمعين كلهم رووا خبر المراءج وتلقاه العلماء بالقبول  
لحل محل التواتر وذلك عليه ان لو نظرنا الى قدرة الله ففي قدره الله  
ممكن ان يسري بعبد الله الى السماء ولو نظرنا الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فانه مستحق لجميع الكرامات والدليل عليه ان الله تعالى قال اسري  
بعبي ليلا اخبرني اسري بعبد الله الى قوله لنزله من اياتنا يعني  
نعمه خلونا وسبحنا اعدائنا وقل روي عنه عليه الصلاة والسلام  
انه راي الروف قال عبد الله بن مسعود الروف سبي اخضر  
فوسوا بين الاقربين فثبت بهذه الدلائل على ان المراءج  
صحيح وهم يحجون بقوله تعالى وما جعلنا الرويا الهما ربك الا فتنة  
للناس اخبرنا بها كانت روي الجواب بان الرويا اريد بها  
اليقظة وقل راي بعينه في اليقظة لان الرويا مصدور لانه يقال  
راي روي روي فكذا لك هذه كانت روي بالعين وكان في اليقظة  
ولكن لما كانت بالليل اشبهت الرويا في المنام وقوله الا فتنة للناس يعني لابي  
جهل لعنه الله قال ان محمدا يقول ان شجرة الرقيم في النار ولا تحرقها  
وكثير من المسلمين قل روي حديث روي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
المراءج لهم وقالوا بان كذاب قال من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالمراءج كان ابا بكر فسمي صديقا فهو امام من صدق النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم على المراءج واول من كذب على المراءج كان ابا جهل عليه اللعنة  
فهو امام من كذبه وذلك الشقي لم يعلم بان شجرة الرقيم انما لم تحرقها  
النار لانها مخلوقة منها واما الجواب عن خبر عايشة رضي الله عنها

ان يقال

ان يقال ما فاق جسده من روحه ولكن جسده كان مع روحه حيث  
اسري به والدليل عليه قوله تعالى واوحينا الى موسى ان اسرع يا ادي  
وانما اراد به الجسد والروح جميعا كذلك هاهنا واما الجواب  
عن خبر معاوية انه قال كانت روي باصالحه ان يقال انما اراد به كانت  
روي باصالحه باليقظة وبالعين روي عليه انها لو كانت روي في المنام  
لكان لا تظهر فضيلتها ولكان لا ينكرها احد لان روي المنام يراها كل  
عجوز وكل كافر وكل غاص فثبت بهذا انها كانت في اليقظة  
**فصل الكلمة الرابعة والاربعون كلام المعتزلة والجماعة**  
قالوا ان الله تعالى ما خلق الجنة بعد لانه ليس بحسن من حكمته  
الحكيم ان يعود النعمة قبل ان يخلق خلقها واهلها وان يخلق السجين  
ولا ينزلها لو كانت مخلوقة قبل ان يخلقها فبقضاء السموات والارض  
لانها اما ان يكونا في السموات او في الارض والسموات والارض  
يعنيان وكذلك الجنة والنار لو كانتا مخلوقتا وقال اهل السنة  
والجماعة ان الله تعالى خلق الجنة والنار قبل ان يخلق السموات والارض  
والجنة والنار لا يعنيان ابد لانهما ثواب وعقاب والثواب والعقاب  
لا يعنيان والدليل عليه ان الله تعالى قد استثناهما بقوله فصعق من  
في السموات ومن في الارض الا من شاء الله يعني الجنة والنار والنظر  
في ذلك ان الانسان اذا خلق ثوابه فانه يكون ارضي على العبادات وكذلك  
اذا خلقت عقوبته فانه يكون اخوف ويكون اكثر متناعا عن المعاصي  
والدليل عليه ان الامير يادي من فعل كذا وكذا فله من الثواب كذا وكذا  
ومن فعل كذا وكذا فله من العقاب كذا وكذا وان لم توجد اهل تلك العقوبة

في الحال ولكن ترغيبا ومن جرك ذلك ها هنا الدليل عليه الايات منها قوله  
 تعالى وجنة عرضها كعرض السماء والارض اعوت للذين امنوا بالله ورسوله  
 ذلك فضل الله وقال في محل اخر واتقوا النار التي اعوت للكافرين  
 ولو كانتا غير مخلوقتين بعد لكان كذبا في اخبار الله تعالى وهذا لا يجوز  
 الاث من دعي انسانا الى الضيافة وقال له قد اعدت لك لذنا وكذا  
 فيا الى المنزل فاذا هو لم يعد له شيئا ولكن اراد ان يعد له في المستقبل  
 يكون كذبا منه يدل عليه ان الله تعالى لما خلق الجنة فوق السموات  
 لا في السموات حتى يقال بانها تغشى بفناء السموات وكيف يقال  
 بلها في السموات وهي مثل السموات الف الف مرة والدليل على ان الجنة  
 فوق السموات قوله تعالى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى  
 واجمعنا على ان سدرة المنتهى فوق السموات كذلك الجنة وهم يقولون  
 بان هذا ليس جنة المأوى ولكن جنة المأوى يعنى جبريل جبريل  
 جنة المأوى من جن يحيى بمعنى سد وقال اهل السنة والجماعة  
 هذا لا يصح لان هذا لا يقرأ السبع وكل ما لم يقرأ السبع فانه لا يصح  
 والدليل عليه انه روى عن ابن عبد الله بن عيسى رضي الله عنهما انه  
 قال من قال جنة المأوى اجنته الله تعالى يعنى جعله الله تعالى  
 جنة فاوذلك النار تحت الارضين وليست في الارضين والدليل  
 عليه قوله تعالى كلا ان كتاب الغار لى سجين واجمعنا على ان السجين  
 تحت الارضين وكذلك النار والسجين فعلى من السجين كتاب مرقوم  
 يعنى مكتوب وقال كلا ان كتاب الابرار لى عليين قال الفرماخوذ  
 من العلوق ويقال على وعليون يعنى علو فوق العلوق وهذا كما قال

الله تعالى

الله تعالى غوف من فوقها غوفي مبنية وكذلك السجين للكفار سجين  
 تحت سجين فارواح الكفار يذهب بها الى السجين وارواح السعد  
 من المؤمنين الى عليين وارواح المؤمنين من كان من اهل النار لها  
 تكون بين السماء والارض والدليل على ان الجنة والنار قد خلقتا  
 حار في عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال رايت ليلة  
 المخرج الجنة كذا وكذا والنار كذا وكذا والنبي صلى الله عليه وسلم  
 كان قد دخل الجنة ومثل له فيها من كان من اهل الجنة حتى اراهم  
 فيها ودخل في الجنة وطاف فيها وكذلك فتحت له ابواب النار حتى نظرها  
 ومثل له فيها من كان من اهل النار حتى اراهم فيها وان لم يكن في ذلك  
 الوقت فكيف راى ولكن مثل له ذلك **فصل الحكمة**  
**الخامسة والاربعون كلام الجهمية** قالوا ان الله  
 تعالى اذا دخل اهل الجنة الجنة وتمتعوا في الجنة بقدر اعمالهم  
 وطاعتهم ودخل اهل النار النار واذا قرهم بقدر اعمالهم وكفرهم  
 فان الله تعالى يعنى الجنة واهلها والنار واهلها ولا يخلد الجنة ولا  
 اهلها ولا النار واهلها ويحجبون بقوله تعالى هو الاول والاخر ثم راينا  
 ان الله تعالى كان في الاول حيث لم يكن احد من خلقه وكذلك وجب  
 ان يبقى في الاخر ولا يبقى احد حتى يكون هذا الاسم له خاصة والدليل  
 عليه قوله تعالى واما الذين سعدوا ففى الجنة خالدين فيها ما دامت  
 السموات والارض الا ما شأركم وقال فاما الذين شقوا ففى النار  
 خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شأركم فقايدرة الاستسنا  
 هذا انهما لا يبقيان على الروام ولم اوى عن رسول الله صلى الله عليه



وسلم انه قال سياتي على جهنم يوم تصفق الرياح ابوابها ليس فيها احد  
وقال اهل السنة والجماعة بان الجنة والنار دارا خلد وهما  
التواب والعقاب والتواب لا يفنيان والدليل عليه ان الله  
تعالى لا يجوز منه الجور ولا الظلم والله تعالى اشترى من المؤمنين  
انفسهم بالجنة والمؤمنون اشترى وامنهم الجنة بما نزلهم والذين  
باعوا انفسهم والروية بنيتهم والكفار ايضا اشترى النار بكمهم وبنيتهم  
ورايانا ان واحدا من المخلوقين لو اشترى دارا وقبضها وسلم  
التي فانه لا يحسن من البائع ان يستودعها منه ولو استودعها منه  
كان ذلك جورا منه وظلما فلما كان هذا لا يحل من المخلوقين فكيف  
يجل من الله تعالى والدليل على ان الله تعالى اشترى من المؤمنين انفسهم  
قوله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم يعني اختار انفسهم  
وقبلها واموالهم بانهم الجنة وقال في صفة الكافرين اولئك  
الذين اشترى الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة بدليل قوله تعالى  
وليتنازلي وقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى وزيادة وقال في  
صفة الكافرين زناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا يفسدون وقال  
في صفة اهل الجنة اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون  
وقال في صفة اهل النار اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون  
وفي القرآن كثير ما يكون دليلنا الجواب عن قوله تعالى الا  
ما شاربك روي عن الفراء انه قال وقد شاء ربك والرب يقول  
مثل هذا لانهم يقولون فعلت كذا وكذا الا ما شئت اى وقد شئت  
كذلك ها هنا وجواب اخر وهو تفسير الآية ذكر الضحاك

در روى

وروى عن سعيد الخدري وابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال في هذه الآية اما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق  
يعني انهم في النار خالدين فيها الا ما شاء ربك من اهل الكفاية فان الله  
تعالى لا يخلدهم ولكن يخرجهم الى الجنة وكذلك قوله تعالى واما الذين سعروا  
ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما شاء ربك من  
اهل الكفاية فانهم في الابتداء لا يكونون في الجنة ويكونون في النار  
ثم يخرجهم منها ويدخلهم الجنة فهذه تفسير الآية وجواب  
اخر وهو تأويل قال ان معناه الا ما شاء ربك يعني ان اهل الجنة  
في الجنة الا ما شاء ربك من المدة فانهم في تلك المدة لا يكونون في الجنة  
وهي حالة البرزخ وهي مدة كونهم في القبر وكذلك في القيمة في هذه  
المدة لا يكونون في الجنة وكذلك قوله واما الذين شقوا في النار  
الا ما شاء ربك من المدة التي في القبر فانهم لا يكونون في النار في هذه  
المدة وجواب اخر وهو ايضا تأويل قالوا بان قوله واما الذين  
سعروا في الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والارض الا ما  
شاء ربك ان يزيدهم من الكرامة والرحمة والبركة واما الذين شقوا  
ففي النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها ما دامت السموات والارض  
الا ما شاء ربك يعني ان يزيدهم عذابا على العذاب والدليل عليه ان  
الله تعالى قال في صفة اهل الجنة عطاء غير مجد وقال في صفة اهل  
النار زناهم عذابا فوق العذاب واما الجواب عن قوله هو الا وما لا  
قلت فيه بانه الآخر وليس منه بان عزم هل يكون اخرا لا وتحصي  
الشيء بالآخر لا يدل على نفي معناه وجواب اخر ان يقال بان الله تعالى

هو الاول بالقدم والآخر بالبقاء واما اهل الجنة والنار لم يكونوا في الاول  
موجودين فخلقهم الله تعالى ويكونوا اخرين لا بالبقاء ولكن بالبقاء الله تعالى  
فيكونوا قايدين الخالق والخلق واما الجواب عن الخبر ان يقال بان  
جهنم برأت وهو موضع اهل الكبار من المؤمنين ونارها بيضاء وليست  
بسوداء واهلها لا تترق اعينهم ونارها خضانة بمعنى مشعقة تكون  
صحا شحان الله تعالى يخرج اهل الكبار منها فلا يكون فيها احد  
فهذا معنى قوله عليه السلام ليس فيها لان النار ان برأت  
وجوات فالبرأت هو موضع المؤمنين والجوات هو موضع الكفار  
**فصل الكلمة السادسة والاربعون كلام المجتبه** قالوا ان  
الله تعالى اذ ادخل اهل النار النار فانه لا يعذبهم ولكن يكونون في النار  
بلا عذاب فيطوفون فيها كالنور في الماء والنور هو الحوت والجمع بينان  
ويقولون ليس من ان يعذبهم في النار الا ترى ان في الدنيا ينعمهم ولا  
يعذبهم فكذلك في الاخر الا انه فرق بين المؤمنين والكفار فان المؤمنين  
في الجنة لهم استمتاع واكل وشرب واهل النار ليس لهم ذلك وقال  
اهل السنة والجماعة بان الله تعالى يعذب الكفار في النار باشد  
العذاب ويكرم المؤمنين باحسن الكرامات والليل عليه قوله تعالى  
فذاق وبال امرها وكان عاقبة امرها خيرا بعد الله ام عذابا شديدا  
بين في هذه الآية في اربعة مواضع لهم عذابا وقوله تعالى وهم يصطوفون  
فيها ربنا اخرجهما فعل صالحا وقوله ونادوا يا مالكة لمقص علينا ربك  
وقوله لا يموت فيها ولا يحيى بمعنى لا يموت موتا يستريح به ولا  
يحيى حياة فيها راحة وغيرها من الايات تدل على هذا **المجتبه**

عوض بن

**على ضربين** مرجومة وملعونة المرحومة هم يظنون انهم اصحاب ابي  
حنيفة رحمه الله تعالى وانما سمي امرجئة لانهم يوفرون امر اهل الكبار  
الى الله تعالى ويقولون بان اهل الكبار في مشيئة الله تعالى ان شاء عذبهم  
وان شاء عذبهم وديننا دين الملايكة والانبياء لانهم كانوا ايضا يوفرون  
امر العصاة الى الله تعالى واما الرحمة الملعونة هم الذين يوفرون  
التصديق عن الايمان وكذلك يوفرون الاعمال ويقولون بانه اذا وجد  
من الانسان محبة الايمان باللفظ والقول فانه لا تنصره المعصية بعد ذلك  
والضاي يوفرون بنوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذه الرحمة الملعونة  
وتحذرون من برآ **فصل الكلمة السابعة والاربعون كلام المجتبه**  
**والجمجمة** قالوا بان الله تعالى اذا امر اسرافيل بالنفخة الاولى تعنى السموات  
والارض ومن فيهن وتعنى الارواح والجنة والنار ثم في القيمة يخلقهم  
مرة اخرى ويحتجج بقوله تعالى هو الاول والاخر والجواب عن قولهم  
ما ذكرنا وقال اهل السنة والجماعة بان الجنة والنار اذ اخلد  
وهما الثواب والعقاب ولا يقينان والليل عليه قوله تعالى فصعق من  
في السموات ومن في الارض الا من شاء الله يعني الجنة والنار واهلها  
وسائر الدلائل ما ذكرنا وقال اهل السنة والجماعة بان سبعة  
اسماء لا تعنى بالنفخة الاولى والكرسي واللوح والقلم والجنة والنار  
والارواح **فصل الكلمة الثامنة والاربعون كلام اهل**  
**النجوى** قالوا بان امور الارض متعلقة بالبروج الاثني عشر وبالنجوى  
السبعة فاما اسماء النجوى عطارد وهرم وزهرة ومريخ وجرس  
والشمس والقمر واما البروج حمل ثور جوزاء سرطان اسد سنبله

ميزان تحرق. قوس جدي. دلون حوت. **والبروج** مصورة في السموات  
ويكون دوران الشمس والقمر بينهما فقال **اهل النجوم** بان هذه البروج  
لا هو اهل الارض وكل من كان يعرف علم النجوم فانه يعرف صلاح نفسه  
وانه يمكنه ان يميل الى ما هو خير لنفسه وصلاحها ويحتمل ان يحتز عجا  
يصيبه ويعلم متى يموت ويحتمل ان يقول تعالى حكاية عن ابراهيم عليه  
الصلوة والسلام فنظر نظره في النجوم فقال اني سقيم الان ترى انه كيف  
استدل بالنجوم انه سقيم ويحتمل ان ايضا علم النجوم كان حقا في  
زمن ادريس النبي عليه السلام فعلمنا بان الحق وقال **اهل السنة**  
والجماعة بان النجوم والشمس والقمر وسائر النيران والبروج وهذه  
الاشياء كلها مسخرة ليعيش بها سائر من التدبير وعبروا الامور هو ان يتقوا  
والذي لم عليه قوله تعالى يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرجع اليه والليل  
عليه ايضا قوله تعالى والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره **فان**  
**قيل** اليس ان الله تعالى قال فالمدبرات اهل وانما اراد به جبريل  
وميكائيل واسرافيل وملك الموت فنجبريل موكل على اهل الكفر وميكائيل  
موكل على اهل الرزق والطير واسرافيل موكل على اهل القيامة والنفوس وملك  
الموت موكل على قبض الابرار **الجواب** ان يقال بان هؤلاء ملكوا  
ذلك بتفويض الله تعالى اليهم وجعل تدبير هذه الاشياء اليهم وليس  
في سبي من الالاول ان الله تعالى جعل امر الحياة والموت الى البروج  
والنجوم الا ان الله تعالى جعل ان الشمس والقمر يلفلان كل موضع وروي  
عن قتادة ان الله تعالى خلق النجوم لثلاثة معان لزينته السماء لقوله  
تعالى ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح والثاني لكي يمتدوا بها لقوله

تعالى

تعالى وبالنجوم هم يهتدون والثالث لرحم السبابين لقوله تعالى وجعلناها  
رهبوا للشبابين ويدل عليه ان كل من ادعى انه يعرف صلاح نفسه وفسادها  
كان ذلك دعوى الغيب وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
لما رآه ياسر فقتلك الغشة الباغية وانما الخبر بذلك جبريل حين  
اطلع عليه في اللوح المحفوظ ثبت ان علم الغيب لا يعلمه الا الله تعالى  
ويدل عليه ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من اتى  
عراقا او كاهنا فصدقه على ما يقول فقد كفر بما انزل على محمد يعني القرآن  
**قال الشيخ** العارف الذي يدعى انه يعرف صلاح نفسه والكاهن الذي  
يدعي علم الغد والليل عليه ما روي عنه عليه الصلاة والسلام انه  
نرى عن حلوان الكاهن وحلوان الكاهن هي عطاوه فلو كان محيا الكاهن  
لا ينبغي عن ذلك **والجواب** بان كل من علم هذا العلم فانه يعلم متى يموت  
فلما هذا باطل وكل من اعتقد هذا فانه يكفر وذلك لان هذا علم  
الغيب وعلم الغيب لا يعلمه الا الله لا يدل قوله تعالى قل لا يعلم من في  
السموات والارض الغيب الا الله **واما الجواب** عن قوله فنظر نظره  
في النجوم قلت قد قالوا معناه نظره نبات الارض لان نبات الارض يسمى  
بجاء فقال اني سقيم يعني ساسم لانه علم بانه يموت وكل من يموت  
لا محالة انه سقيم وهذا لا يتكلم من تحت فانه ينظر في الارض ويتفكر فيخفف  
علمه بل يكثر له وهذا لان الانسان من الارض **واما الجواب** عن قولهم  
بان في وقت ادريس كان مباحا فلما بالى ولكن كان منشوقا بعد ذلك ولم  
يكن فيه ايضا تدبير النجوم والبروج ولكن الله تعالى وكان اخبرهم في كثيرهم  
ان نجم كذا اذا بلغ موضع كذا فاعلموا انه سيكون كذا وكذا ففروا ذلك



يقول الله اياهم ثم صار ذلك مفسوخا من وقت سليمان عليه السلام حتى  
دانت له الشمس بعد ما دخل الليل ففسخ الحساب عليهم واشكل  
**فصل الكلمة التاسعة والاربعون كلام انقضية واهل**  
**الطبايع** وذلك انهم يقولون ان مصلحة الدين وفساده انما يحصل بالطبايع  
والنفسانية انما يحصل بقوة انما يحصل بغايبه فمن اصله عزاء  
اصلي بدينه ومن فسد عزاءه فسد دينه ويقولون بانه يقرر على ان  
يحتفظ عما كان فسادا **وقال** اهل السنة والجماعة بان الخير والشر  
والمنفعة والمفارقة والمزلة كلها من الله تعالى والله تعالى ركب  
الطبايع بعضها على بعض وجعل الفداء سببا فيما بين ذلك **واما** الفلاح  
والصلاح كله من الله تعالى كذلك الفساد والهلاك من الله تعالى والصلاح  
رخصة وليس بسنة مثل الفصد والتواوي والرفقة وكل من راي الشفا  
من العلاج فانه يكفر **واما** الجماعة فسنة والشفاء في هذه كلها من الله  
تعالى والله تعالى هو المعز والمذل والدليل عليه قوله تعالى ما اصاب من  
مصيبة في الدين ولا في النفس الا في كتاب من قبل ان نبوا ان ذلك  
على الله يسير وقوله تعالى وكان امر الله قرايعي اعلان نبي اليه وقوله  
تعالى وخلق كل شيء فقدره تقديرا وقوله تعالى الله الذي خلقكم ثم رزقكم  
وقوله تعالى حكايه عن الخليل عليه الصلاة والسلام الذي هو بطهني  
وسيقين واذا مرضت فهو يشفين اخبر بان هذا كله من الله تعالى  
**فان قيل** لم اضاف المرض الى نفسه فقال واذا مرضت ولم يصفه الى  
الله تعالى **الجواب** انما يصفه الى الله لانه اخرج الكلام مخرج المخرج فلذلك  
لم يصفه الى الله تعالى وان كان الرحمن من الله تعالى وقال في موضع اخر تعز من تشاء

وتزلهن

وتزلهن من تشاء بيحك الخبر ولم يقل بيحك الشئ لهذا ان الكلام خرج مخرج  
المخرج وهذا كما ان الله تعالى خالق الخنزير والمسة والدم والبعض وخالق  
كل شيء ولكن لا يقال في الدعوات يا خالق الخنازير يا خالق البعض ولكن  
يقال يا خالق السموات والارض كذلك ها هنا وما روي عن علي بن  
ابي طالب انه قال ان الله تعالى خلق الاشياء وغلب بعضها على بعض  
حتى رجعت الغلبة الى الغالب الذي لا يغلبه احد وهو الله الواحد القهار  
سبحانه وتعالى **فصل الكلمة الخمسون كلام بعض الرافض**  
**المجبية** قالوا بان الخلق ليس بحرام ولكنه مكر وهمة والافضل للانسان  
ان يتنزه عنها ولكنه لا يستحرام لان الله تعالى قال ليس على الذين امنوا  
وعملوا الصالحات جناح فيما طوعوا الاية وانما نزلت في قوم شرحو الخمر وكذلك  
يقولون بان اللواط حلال لان الله تعالى حله في كتابه ولكن سماه  
مكرا في قوله تعالى وتأتون في ناديكم المنكر فسماه مكرا ولم يذكر بانه حرام  
وكذلك الرقص والغناء والغزل والشعر كل هذا يقولون بانه مباح **وقال**  
اهل السنة والجماعة ان كل ما كان من اللعب فانه حرام وكذلك  
الرقص والغناء وكل ما كان من اشعار الغزل سواء كان بالعربية او بالفارسية  
وكذلك ضرب الزوف والبريط وغيرها من اللعب فانه حرام الا الثلاث  
ملاعبة الرجل امراته وناذيبه ورسه وميتن قوسه وهكذا روي في الخبر  
عنه عليه الصلاة والسلام انه قال ما انا من الدرد ولا الدمنى والدليل  
عليه قوله تعالى الخمسة انما خلقناكم عبدا لراعي عن يحيى بن زكريا  
عليهما الصلاة والسلام انه كان ابن اربع سنين فقال له الصبيان تعال  
حتى نلعب فقال لهم يحيى عليه السلام ايلعب خلقنا فمدحه الله تعالى

وقال وايقناه الحكم مسببا يعني الحكمة والدليل عليه قوله تعالى لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه  
الصلاة والسلام وكان يلعن اهل الصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضيا  
والدليل على ان ضرب الارق حرام ما روى عن عبد الله بن مسعود عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال ضرب الارق حرام ومثنته فقال ابن مسعود  
رضي الله عنه وكذلك العود والدليل على ان المحرام ما روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه قال كل مسكر حرام والدليل عليه قوله تعالى لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه  
الحق بعينها قليلا وكثيرها والسكر من كل شراب واما الخبأ عن قوله تعالى  
ليس على الذين امنوا وعلى الصالحات جناح الاية نزلت في شأن الموتي  
الذين شربوا الخمر قبل نزول اية التحريم فلما نزلت اية التحريم قالت عائشة  
رضي الله عنها كيف شأن حمزة وعين من الموتي الذين شربوا الخمر قبل  
نزول اية التحريم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا ادري فانزل الله تعالى  
ليس على الذين امنوا وعلى الصالحات جناح وروى عن عمن الخطاب  
انه استعمل رجلا على الشام فكتب اليه ذلك العامل وقال ان هاهنا  
قوم يشربون الخمر فكتب اليه عمر رضي الله عنه ابصرهم التي فبعثهم اليه  
فشاورهم عليا رضي الله عنه فقال علي رضي الله عنه ان شربوا  
ونزعوا ان حلالا فاضرب علاتهم وان علموا انه حرام ولكن شربوه للعب  
فاضرب كل واحد منهم ثمانين سوطا فلو انهم لم يؤمنوا وشربوا  
للعبيد فامر عمر رضي الله عنه ان يضربوا الحد واما ضرب الارق للاعلام  
والترويج فلا يجوز ولا يجوز عند الشافعي رضي الله عنه ان يضرب الا كايضرب  
الطبل ولا يجوز ان يدور في الضرب كايضرب في المهر وعند مجاز ان يضرب  
مورق امقل ما يقع به الاعلام **فصل الكلمة الحادية والخمسون**

كلام

**كلام الرافضية** قالت الرافضة بان المتعة مباحة والمتعة هي استيجار  
المرة للوطع ويحتمل بقوله تعالى فما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورهن  
او يجب الاجرة في فحج الاستمتاع ولم يسرع فيه نكاحا ولا طلاقا وعدة ولما  
روى عنه عليه الصلاة والسلام انه اباح المتعة وهكذا روى عن عبد الله  
ابن عبيد رضي الله عنهما انه اباح المتعة وقال اهل السنة والجماعة بان  
المتعة حرام كرامة الميتة والدم وانما كانت اباحت في سفر واحد كاتباح الميتة  
عند الضرورة والدليل عليه قوله تعالى والزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما  
مائة جلدة وكذلك روى ان ما عازاني فرجه وكذلك الاخبار التي رويت في  
هذا الدليل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال العينان تزنيان  
واليدان تزنيان الجواب عن احتجاجهم بالاية فلنا هذا هذا منسوخا  
او يقول بان المراد به التلذذ **فصل الكلمة الثانية والخمسون كلام**  
**بعض الرافضة** يقولون بان اللواط حلال ولكنه مكروه وقال اهل السنة  
واجماعه بانها حرام فلا تجل ابد والدليل عليه قوله تعالى انكم لتأتون الفاحشة  
ماستعمل بها من احد من العالمين انكم لتأتون الرجال وتقطعون السبل  
والدليل عليه ايضا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ملعون  
من جمع بين امرأة وبنتها ملعون من غير تحريم الارض ملعون من اتى بهيمة  
ملعون من عمل عمل قوم لوط وعنه عليه الصلاة والسلام انه قال اقتلوا  
الفاعل والمفعول به وفي هذا اخبار كثيرة **والحكمة** والمعنى فحمة اللواط  
في الدنيا والاخرة جميعا ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا من الرجال فحرم  
الله تعالى اللواط فحمة الانبياء ولا يلزم على هذا النساء وذلك لانه لم يكن من  
النساء نبي **فان قيل** قد روي في شيء من الاخبار انه كان من النساء

اربع نبيا ذلك غير صحيح ولين مع فالمد بقوله اربع نبيا يعني يعني  
النوع كذا **فصل الكلمة الثالثة والخمسون كلام المشبهة**  
قالت المشبهة بان الله تعالى صورة وله يدان ويقولون كلنا يدى الرحمن يمين  
ويقولون اذا انفتحت النخلة الاولى فان الله تعالى يجعل السموات في يده  
ويجعل الارضين في يده الاخرى ثم يقول لمن الملك اليوم فلا يجيبه  
احد فيجيب نفسه الله الواحد القهار ثم يبسط السموات والارضين  
كما كانتا ويحججون بقوله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيامة  
والسموات مطويات بيمينه **وقال** اهل السنة والجماعة ليس لله  
تعالى صورة ولا يد ولا جهة والله تعالى مصورا لاشياء وخالقا  
والله تعالى ليس في مكان وليس كشيء وهو السميع البصير وقد  
ذكرنا هذه المسئلة سابقا **والجواب** عن قوله والارض جميعا قبضته  
يوم القيامة ان يقال هذا كناية عن اليهود لانهم قالوا ان الله تعالى  
خلق السموات والارض في ستة ايام ثم اسلمن ووضع احدى قدميه  
على الاخرى واستراح فقال الله تعالى وما قولوا لله حق قدره يعني  
ما عرفه حق موافقة وما عدا الله حق عبادة حيث وصفوه بالجن  
وصفوه بالاستراحة ثم قال والارض جميعا في قبضته يعني في  
قربة لان الرجل يقول بين يدي القاضى هذا الشيء في قبضتي يعني  
في يدي كذا كذا ها هنا ذكر القبضة واراد بها القدرة وقوله والسموات  
مطويات بيمينه يعني بقسمه لان اليمين يذكر واراد به القسم والليل  
عليه قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانكم لايؤمنن الله من يموت  
الاية وقوله مطويات يعني مهلكات ومعنيات يقال طوى اى هلك

لله الشيء

لان الشيء اذا طوى يكون كالمهلك والدليل عليه قوله تعالى يوم نظوى  
السماء كل السجل للسجل والسجل اراد به كتاب الوحي وذلك لانه  
اذا طوى ما في السجلات يصير كالمهلك والله اعلم **فصل الكلمة**  
**الرابعة والخمسون كلام المشبهة** قالوا بان الله تعالى ساقا واصابع  
وقرما ويحججون في ذلك بقوله تعالى يوم يكشف عن ساق قال  
ابن عباس رضى الله عنه يعني ساق من نور ويحجرون لله سجدا ويحجون  
ايضا بحاروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال قلوب العباد  
بين اصبعين من اصابع الرحمن يقبلها كيف يشاء وروى عنه  
عليه الصلاة والسلام انه قال تقول جهنم في مزيد في مزيد  
فيضع الرحمن قدمه فيها فتقول قط قط يعني حصى حصى  
**وقال** اهل السنة والجماعة ليس لله تعالى صورة ولا يد ولا  
جهة ولا كيفية واما الجواب عن قوله يوم يكشف عن ساق  
يعني عن امر قطع وامر هول يقال كشف فلان عن ساقه يعني  
تشر اذا استقبله امر عظيم لان الانسان اذا استقبله امر  
قطيع فانه يكشف عن ساقه فكذلك ها هنا ذكر الساق واراد به  
الامر الهول يعني يستقبل الناس امر هول فيسجدون لله تعالى  
من ذلك الهول وقال بعضهم يوم يكشف عن ساق اراد به ساق  
الرش وهذا معنى قول ابن عباس رضى الله عنه يكشف عن ساق  
من نور لان ساق الرش من النور وقال بعضهم ان الساق اراد  
به ساق جهنم وذلك لان جهنم ساقا والدليل عليه ما روى في  
الخير انه قال جهنم ثلاثون الف راس في كل راس ثلاثون الف فم



فلما كان لهم راسي ولم كذلك لما ساق وفيها انواع العذاب وما لك  
لم يرد لك الشاق فيوم يوم القيمة بان يكشف عن ساقها فيخرج الناس  
سجدا لله تعالى من هولاء جهنم وشدة ما وقدها في الجنان يوقى لهم من  
يوم القيمة على مثال ذيل وهو تريح بشر كالتصوير اما الجواب  
عن قوله عليه الصلاة والسلام ان قلوب العباد بين اصبعين ان  
يقال قد روي عن الاصمعي انه قال ان الاصبع هو الاثر في اللغة  
والاصمعي كان اما ما في اللغة فكان اعرف بهذا من غيره فعني هذا بين  
اثنين من آثار الرحمن واثار الرحمن التوفيق والحذر لان يعنى العبد  
بين توفيق الله وخذله لا فكل من وفقه الله تعالى فانه يشتغل  
بالطاعات وكل من خذله الله تعالى فانه يشتغل بالعصيان فهذا معنى  
الجنس واما الجواب عن قوله عليه الصلاة والسلام حتى يضع الجبار  
قدمه فيها ان يقال الصحيح من الروايات قدمه بكسر اللام يعنى حتى  
يضع من كان في قدم علمه من الكافرين او يقال اراد به القادسي في  
جهنم يعنى الذي كانوا في قدم علمه من اهل النار وقال بعضهم  
قوله قدمه يعنى جماعة من اهل النار لان القدم هو الجماعة كما يقال  
جاء قدم من الجراد يعنى جماعة من الجراد فهذا معنى الجنس وقال  
الشيخ النعمان القرطبي اثنتان نعمة الصاعقة ونعمة البعث واما الخبر  
جاء ثلاث نجات نعمة الفرع ونعمة الصاعقة ونعمة البعث وقال  
الشيخ الفشتس قد روي بعض المساج بان كل من قال ان النصاري اقرب  
الي ديننا فانه يكفر وذلك لانه قد سمع منهم حقا حيث قال هو اقرب اليينا  
وهم والكفار الكفر مرة واحدة فقبل اليس قد قال الله تعالى ولنجابت

اقوم

اقومهم مودة للذين امنوا الذين قالوا اننا نصاري فاجاب وقال  
هاهنا لم يرد به الكفار وانما اراد به المؤمنين **فصل الكلمة**  
**الخامسة والخمسون كلام المعتزلة والجمعة والتجارية**  
وهم انكرا عذاب القبر وسؤال منكرو تكبير وقالوا بان هذا لا يقبله  
العقل والعقل وذلك لان العذاب لا يتخلو اما ان يكون للجسم بعين  
روح او يدخل فيه الروح ثم يعذب وباطل ان يقال بان الجسم يعذب من  
غير الروح وذلك لان الجسم من غير الروح لا يتالم ولو دخل فيه الروح  
فكان يحتاج الى الموت ثانيا وهذا لا يجوز وذلك لان الله تعالى قال كل  
نفس ذائقة الموت اخبر بان لا يموت الا مرة فلما بطل الوجهان  
صح الثالث وهو انه لا يعذب في القبر وقال اهل السنة  
والجماعة ان عذاب القبر وسؤال منكرو تكبير حق وضفطة القبر  
حق سواء كان مؤمنا او كافرا ولكن كل من كان كافرا فان عذابه يروم  
اليوم القيمة ويرفع عنهم العذاب يوم الجمعة ورغ شهر رمضان  
لحمة النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لانهم ما داموا في الحياة الدنيا  
لم يعذبهم لحمة النبي صلى الله عليه وسلم فكذلك اذا ماتوا وكافوا في  
القبر فانه يرفع العذاب عنهم كل يوم جمعة وشهر رمضان ويعذب  
الجمعة متصلا بالروح والروح متصل بالجسد فتتالم الجسد مع الروح  
واما المؤمن فانه على وجهين لانه اما ان يكون مطيعا او عاصيا فان  
كان مطيعا فانه لا يعذب ويكون له ضفطة القبر فيجد هول ذلك خوفا  
ثم انه يشنعه بنعم الله تعالى وان كان عاصيا فانه يكون له ضفطة  
وعذاب ولكن ينقطع عنه عذابه يوم الجمعة فان كان مات يوم السبت

اول يوم الاحد او غيرهما من الايام سوى يوم الجمعة فانه يكون عليه العذاب  
بقدر ذنوبه الى يوم الجمعة ينقطع عنه العذاب ولا يعود اليه اليوم القيمة  
وان مات يوم الجمعة اول ليلة الجمعة فانه يكون عليه العذاب ساعة واحدة  
ويكون له ضغطة القبر ثم ينقطع عنه العذاب ولا يعود اليه اليوم القيمة  
وتكون روحه متصلة بجسده وكذلك اذا صار ترابا فان ترابه يكون تراب  
ذلك المؤمن وكذلك الكافر يكون ترابه تراب ذلك الكافر وروحه متصلة  
بترابه فينال ترابه مع روحه والليل على ما ذكرناه ماروى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه قال لما سئله رضى الله عنه كيف حالك عند ضغطة  
القبر وسؤال منكر ونكير فقالت اني اخاف من ضغطة القبر وسؤال  
منكر ونكير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حميد ان ضغطة القبر  
للمؤمن كغم من تمر لرجل ولها وسؤال منكر ونكير للمؤمن كالامم للعينين  
اذا برت والليل على ذلك ماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال لمؤمن الخطاب كيف حالك اذا اتاك فيها القبر فقال يا رسول الله  
اكون على حالي ويكون معي عقالى قال نعم قال اذا الابل والليل عليه هذا  
ما يقبله العقل الا ترى ان النيام يخرج روحه وتكون متصلة بالجسد  
حتى انه يتالم في منامه من ضريرة نوم اليم وقد يتكلم في منامه وانما يفعل  
ذلك لانه روحه يرى ذلك ويسمع ويسمع منه صوت ويضحك في المنام  
ويبكي فيه فلو لا انه يرى شيئا والا لكان لا يضحك ولا يبكي والليل عليه ماروى  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قيل له كيف يوضع الميت في القبر وليس فيه  
الروح فقال عليه السلام كما يجمع سنك ولا روح فيه الا ترى ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال بان السن يتوحد لانه متصل بالحم وان لم يكن فيه روح

فكذلك

فكذلك بعد الموت وان كان خرج الروح من الجسد لكنه لما كان متصلا  
بالجسد فان الجسد يتوحد والليل عليه ماروى عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه من مقبرة ثم يقبرين فقال عليه الصلاة والسلام فيها عذاب  
يسين فاخرج جريد من ثفل وسقها نصفين وغرز في كل واحد من القبرين  
واحدة وقال يخفف عنهما العذاب ما لم يجنبا **قال الشيخ** الامام وهذا  
معنى معقول لانهما عالم يجنبا فانهما يسينان لان النبات يسبح عالم  
يجنبا فاذا كان في المقبرة فانه يسبح لاهل القبور **والليل عليه** قوله  
تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وهذا قال علماء ان النبات اذا كانت  
في المقبرة فادام وطبا يكره ان يجسد ذلك لانه يسبح لاهل القبور واذا  
يسين فانه لا يكرم لان يسبح موته وهلاكه ولهذا قالوا بان اذا وضع الميت  
على القبر فادام ذلك الحى صحيحا فانه يستغفر الميت ولهذا جرت العادة  
ان الناس يضعون الحجارة على القبور والليل على هذا قوله تعالى فخذهم  
مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم وقوله مرتين انما اراد به عذابا في الدنيا  
وعذابا في القبر والاجابة ان يقال انه اراد عذابا في الدنيا وعذابا في  
القيمة لانه ذكر في الآية ثم يردون الى عذاب عظيم **وحكى** عن الامام  
ابن حنيفة رضى الله عنه انه سأل عماد عن هذه المسئلة فقال له عذاب  
القبر فقال له ابنه اى شيء الليل عليه فقال الليل عليه قوله تعالى  
وان الذين ظلموا عذابا دون ذلك يعنى دون عذاب جهنم وانما اراد به  
عذاب القبر والليل عليه ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما  
مات سعد بن معاذ اهتز المؤمن لموته ومعناه انما اهتز المؤمن في حاله لما رفع  
اليه وروحه ثم مع ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ضغطة القبر ضغطة

والدليل عليه ما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال جُزء  
عذاب القبر ثلاثة اجزاء ثلث من الغيبة وثلث من النجاسة وثلث من  
البول فثبت بهذه الدلائل التي ذكرناها بان عذاب القبر حق  
وهو للمسلم من الجانين وعلى الكافر من الواجب **ثم ادراج على**  
**اربعة اوجه** ارواح الانبياء تخرج من جسدكم وتصبح مثل صورهم  
من المسك والكافور وتكون في الجنة تستغمر وتاكل وتاوي بالدليل  
الى قياديل معلقة بالعرش **واقا** ارواح الشهداء تخرج من جسدكم  
وتكون في هواصل طيور خض وتكون ايضا في الجنة تاكل وتستغمر  
والدليل عليه قوله تعالى احياء عند ربهم يرزقون والاية وبالدليل  
ايضا تاوي الى قياديل معلقة بالعرش **واقا** ارواح المطيعين  
من المؤمنين تكون في رياض الجنة لا تاكل ولا تمتنع ولكنها تنظر في  
الجنة **واقا** ارواح العصاة من المؤمنين تكون بين السماء والارض  
في الهوا **واقا** ارواح الكافرين تكون في سجين في اجواف طيور سود  
والسجين يكون تحت الارض وهي متصلة باجسادهم فتعذب  
اجسادهم وتبالم بذلك كذلك ارواح المؤمنين متصلة باجسادهم  
وتثبت في الجنة ولكنها متصلة بها وتعرف جميع ما يرى من الرحمة  
وقد يجوز مثل هذا الا ترى ان الشمس اصلها في السماء ونورها  
متصل بالارض وكذلك النام تخرج عنه الروح ومع ذلك يتالم  
اذا كان به الم ويصيب الراحه حتى انه يرى ويسمع منه انه يفتحك  
ويكي والدليل عليه قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها  
والله سبحانه وتعالى اعلم **فصل الكلمة السادسة والخمسون**

كلام

**كلام الجهمية** قالت الجهمية ان الله تعالى بكل مكان بالذات وهو على  
العرش بالصفات وقالوا بانه قائم على العرش ومتصل به وقال اهل  
السنة والجماعة بما قال الله تعالى الرحمن على العرش استوى فنقد  
بالاستواء ولا تقسم ونقول بانه لا متصل به ولا قائم عليه ولا  
قاعد ولا متكى والله تعالى ممسك للعرش لا العرش ممسك له بدليل  
ان العرش محمول على الملائكة فكيف ان يقال بان الله تعالى قائم على  
العرش **وروي** عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه سئل اين  
كان ربنا قبل ان خلق العرش فقال شمال عن المكان كان الله ولا  
مكان وهو الآن كما كان **وروي** عن جعفر القنادقانه قال ان الله  
تعالى ليس من شيء ولا في شيء ولا على شيء وذلك لانه لو كان من شيء  
لكان محزونا ولو كان في شيء لكان محزودا ولا جازن ان يقال بانه على  
شيء لانه لو كان كذلك لكان محمولا وهذا يجوز والدليل على ابطال  
ما نقول المتشعبة وذلك لانا قد اجمعنا على ان الله تعالى موجود  
حيث لم يكن هناك مكان فلو قلنا بانه على المكان متصلا لكان  
لا يخلو اما ان يقال بانه خلق المكان حول نفسه او خلق المكان ثم  
انتقل ولا جازن ان يقال انه خلق المكان حول نفسه لانه حينئذ  
يكون محزودا ومن وصف الله تعالى بالتحديد فهو كافر وباطل ايضا  
ان يقال بانه خلق المكان ثم انتقل اليه لان الانتقال من صفات  
المخلوقين فلما ابطال الوجهان صح الثالث والجهمية احتج بقوله  
تعالى ما يكون من بخوي ثلاثة الاهوراء الم الية وهو عبارة عن ذاتة  
الجواب ان يقال بان المراد من هذا ان الله تعالى رابعهم بالصفات



وهي العلم بمعنى ان علم الله تعالى معهم والدليل عليهم ابتداء الايات وانها وها  
لان الله تعالى ذكره ابتداء الاية لم تعلم ان الله يعلم ما في السموات وما في  
الارض ما يكون من يحيى ثلاثة الالهة لهم العلم الى قوله ان الله بكل شيء  
عليم الدليل على هذا ما قال الله تعالى في قصة موسى عليه السلام  
اذ هبنا الى فرعون انه طغى فقوله له قل لينا الى قوله اسمع وارك  
يعني اسمع قولك وارك ما يفعل بك فاحضر بانه معهم بالصفات  
دون الذات لانه لو اراد الذات لكان يقول واسمع وارك فلما ذكر بغير  
الواو علمنا ان اراد به الصفات وكذلك قوله تعالى ان الله مع الذين  
اتقوا والذين هم محسنون يعني مع الذين اتقوا بالرفعة والرحمة  
ول علمه انه لا يجوز ان يقال بان الله تعالى اقرب الى المؤمنين بالرحمة  
والرفعة والمحبة والعدل من الكافرين بالسخط والغضب وكذلك معراج  
النبي صلى الله عليه وسلم كان الى قاب قوسين ومعراج يونس بن متى  
عليه السلام الى بطن الحوت ولا جواز ان يقال بان النبي صلى الله  
عليه وسلم كان اقرب الى الله من يونس بن متى لان من قال ذلك  
فقد وصف الله تعالى بالمكان وهذا لا يجوز **فان قيل** فما كانت  
فايزة المعراج **الجواب** ان فايزة المعراج كان ما قال الله تعالى  
لنور من اياتنا يعني ان الله تعالى اراد الجنة والنار وسائر الايات  
**فان قيل** كلام الجهمية ان الله تعالى كان ولا مكان والاثن لا يخلو منه  
مكان **فالجواب** ان يقال بانه لا يخلو منه بالصفات لا بالذات  
يعني ان علمه وقدرته يتوسمعه ويصير في كل مكان وقد ذكرنا هذه  
المسئلة على الاستيفاء قبل هذا قال الشيخ ليس فوق الله تعالى

شيء

شيء من المخلوقات وقد كان الله تعالى ولا مكان وهو الآن على ما كان  
واختارنا بان نعرف الله تعالى بالغوق والدليل عليه قوله تعالى يدعني  
ربهم من فوقهم وليس فوق العرش شيء من المخلوقات والعرش قبله  
الملائكة وعنه اسرار العبد **فصل الكلمة السابعة والخمسون**  
**كلام الجهمية** قالت الجهمية بان الايمان هو المعرفة بالقلب دون  
الاقرار باللسان فمضى عرف ربهم بالجنان فانه لا تضر المعصية وان  
شتم ربهم وقالوا كما لا ينفع المنافقين الاقرار من غير المعرفة  
فذلك لك من عرف ربهم بالقلب فانه لا تضره المعصية باللسان  
وقالت المتشعبة على عكس هذا فقالوا ان الايمان هو الاقرار باللسان  
باللسان والعلل وقال اصحابنا بان الايمان هو الاقرار باللسان  
والصدق بالقلب والعمل بالسريرة والدليل على ان مجرد المعرفة  
لا تكون ايمانا ما لم يوجد منه الاقرار باللسان وقوله تعالى فاتابهم  
الله بما قالوا يعني بما فعلوا من الحق جنات فالتفتي سوط الاقرار  
باللسان والمعرفة بالقلب جميعا **والدليل عليه** ما روي عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال امرت ان افعل الناس حتى يقولوا لا اله الا  
الله وروي عنه عليه السلام انه قال من آمن الجنة لا اله الا الله  
وروي عنه غير اخرا انه قال من قال لا اله الا الله دخل الجنة وهذا  
لما قاله لم يكن هناك منافقون ثم روي عنه في خبر اخر انه قال  
بالمدينة من قال لا اله الا الله محض دخل الجنة لما انه كان بالمدينة  
منافقون فسوط الاخلاص والدليل عليه ان مجرد الاخلاص لا ينقطع  
لان ابليس عليه لعنة قد عرف ربه اشد المعرفة ولكن لما وجد منه

الشرك باللسان صار كافرا والدليل عليه قوله تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم الآية اخرجوا من يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ومع ذلك قال في آخر الآية وان فريقا منهم يعلمون الحق فثبت بهذه الدلائل التي ذكرناها ان المعرفة بحججها من غير اقرار باللسان لا تنفع **وقال ابو بكر الورق** ان المعرفة تنور القلب وذلك عطا الله تعالى وليس بالكسب العبد وقالت المتكسفة ان ذلك بالكسب العبد وقال الشيخ بان التعريف والهداية فعل الله تعالى وذلك ليس بمخلوق والاهتداء والتعرف فعل العبد وذلك مخلوق فاذا الهداية والتعريف فعل الله تعالى غير مخلوق وذلك بحججه لا يكون ايمانا والعبد لا يتأب على ذلك ولكن التصديق بالقلب مع الاقرار باللسان ككسب العبد وبه يتأب العبد فاذا التعريف بحججه لا يكون ايمانا وكذلك المعرفة بحججه لا تكون ايمانا وكذلك الاقرار باللسان بحججه لا يكون ايمانا فاذا اجتمعا جميعا كانا ايمانا ولا يقال بان هذا يكون مشتركا لانت التعريف سبب وهذا كالموضوع للصلاة وقالوا مثل الايمان على مذهب ابي حنيفة كالقوس الابلق فان القوس اذا كان كله ابيض فانه يسمى اشهب واذا كان كل اسود فانه يسمى اسود فاذا اجتمع فيه السواد والبياض يسمى ابلق وقيل ايضا مثله ان يخرج وحده لا يعمل شيئا والنور بمفرده لا يعمل شيئا فاذا اجتمعا عملا كذلك هاهنا كل واحد منهما بحججه لا يعمل شيئا فاذا اجتمعا عملا وصار ايمانا **فصل** **الكلمة الثامنة والعشرون في كلام الحروفية** قالت الحروفية ان المسلم اذا ارتكب كبيرة يكفر وقالت المعتزلة بانه يخرج من الايمان

ولا يدخل

ولا يدخل في الكفر ويكون فاسقا وان مات قبل التوبة فانه يخلد في النار يسمى معصيا ولا يسمى مؤمنا ويعرفون بين الايمان والاسلام ويقولون بان الايمان بالمعصية والاسلام بالظاهر ويقولون اذا ارتكب كبيرة فانه يخرج من الايمان لانه لما ارتكب الكبيرة فقد ترك ما صدق بقلبه فخرج من الايمان ويحججون بان الدليل على ان الايمان غير الاسلام والاسلام غير الايمان بقوله تعالى قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا **الحرف** عن احتجاجهم بهذا ان يقال بانه لم يرد به الاسلام وانما اراد به الانقياد فاما الايمان اذا اطلق فانه لا يفرق بينه وبين الاسلام وكلاهما واحد والدليل عليه قوله تعالى لا شريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين وذكره موضع اخر في قصة موسى عليه السلام ثبت اليك وانا اول المؤمنين ودين الانبياء كلهم دين واحد بدليل قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصي به نوحا والذى اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فثبت بان الايمان والاسلام كلاهما بمعنى واحد **واما** قول المعتزلة بانه اذا ارتكب كبيرة فانه يخرج من الايمان فقولهم باطل ولكنه مؤمن على حاله لا يزيد ايمانه بالطاعة ولا ينقص بالتذنب فاذا ارتكب الكبائر فانه يكون عاصيا وامره الى الله تعالى ان شاء غفر له بفضله وان شاء عذبه بعلمه والدليل عليه قوله تعالى يا ايها الذين امنوا توبوا الى الله توبة نصوحا والتوبة انما يحتاج اليها من التوبة وهي الكبيرة ومع ذلك سماهم مؤمنين ولم يقل بالكفار ولا يفساق توبوا وقوله تعالى يا ايها الذين امنوا كتب عليكم التقصص في القتلى والعصاى امنا

يجب بعد تركاب الكبيرة ومع ذلك ستمهم مومنين وغير ذلك من  
الدلائل فيما ذكرنا سابقا وروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال من شهد علي بن ابي طالب بالكفر فهو اولى به وروي عنه  
عليه الصلاة والسلام انه قال من قال لاهية المسلم بالكفر فقد باء  
باحد هما ومعنى هذا يعني القائل وروي عن ابي العاللة انه قال  
اكثر الفار المسلم وعبادة الاوثان سواء ومعنى هذه الاخبار كلها اذا  
اعتقد ذلك يعني اذا قال المسلم بالكفر واستشهد عليه بالكفر واعتقد  
بانه كافر فانه اى القائل يكفر واذا لم يقل ذلك على وجه الاعتقاد  
ولكن قاله على غير الاعتقاد فانه لا يكفر ولكن القاضي يصدقه  
ويعزره ويضربه ويقول الكفر فلا نأبى قلنا لما كافر وكونه  
يعنى نسبتة الى الكفر كما يقال الكذبة اذا وجبة كاذبا فقلت  
له بالكاذب وكذبتة اذا نسبتة الى الكذب **فصل الكلمة التاسعة**  
**والتجسوس كلام كفض المبتدعة** يقولون بان العبد لا يواخذ  
ولا يعاقب بما اكتسب بقلبه وان اعتقد ذلك مثل الريا والسمة  
والحسد والحقد وكل ما كان من اكتساب القلب فانه لا يعاقب  
على ذلك ويحقيق بما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال قلوب العباد بيد الله تعالى يقبلها كيف شاء وروي عنه  
عليه الصلاة والسلام انه قال من وقع بصره على ذنب قال  
يا مغلب القلوب ولا تبصار ثبته قلبي على دينك وطاعتك  
**وقال اهل السنة والجماعة** ان العبد ما خوذ بما اكتسب بقلبه  
اذا اعتقد ذلك واراده وتابعه من الريا والسمة والحقد والحسد

والبغض

والبغض واما اذا خطر بقلبه شيء من الحسد والبغض والرياء فرد ذلك  
من نفسه ولم يعتقك فانه لا يواخذ به واما لو اعتقد ذلك ويعاقب  
عليه بدليل قوله تعالى يوم تبلى السرائر وقوله وحصل ما في الصدور وقوله  
ان تبدوا ما في انفسكم ويخفى بحاسبكم به الله **ولما روي** عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا قتل واحدا بالمسرة فرضى به غير المذب  
كان شريكا لدمه وهما جنات لم يجد الاكتساب الا من القلب والدليل عليه  
ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا الى قلوبهم  
اولئك ماواهر النار بما كانوا يكسبون قاله تعالى وعليهم في اية واحدة  
في ثلاثة مواضع احدها ان الله تعالى قال ان الذين لا يرجون لقاءنا  
والرجا انما يكون بالقلب ثم قال ورضوا بالحياة الدنيا والرضا انما يكون  
بالقلب ثم قال واطمأنوا بها والطمأنينة انما تكون بالقلب ثم قال في  
اخرا لاية اولئك ماواهر النار بما كانوا يكسبون فسمي ذلك كسب  
النفوس فثبت بهذا انه ما خوذ بكسب قلبه واما قلنا باحتساب  
لا يواخذ بما خطر على قلبه **ولما روي** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال ان الله تعالى تجاوز عن امي ما تحدث به انفسها ما لم يتكلموا  
ويعلموا بها انهم يانه وقعا عنهم ما تحدث به انفسهم ولا ما خطر  
على قلب الانسان الا يمكنه ان يدفع عن نفسه وما اهل هذا كمثل سحاب  
في السماء فان ذلك يدور في السماء لذلك ما خطر على قلب الانسان  
فذلك ما لا يمكن الاحتراز عنه فسواء خطر على قلبه الكفر والزنا  
او البغض فرد عن نفسه فانه لا يواخذ به **فصل الكلمة**  
**الستون كلام الواقي** قالت الروافض بان القرآن الذي جمعه عثمان



ابن عفان قد كلك ليس بامام وانما القرآن ما جمعه على بن ابي طالب رضي  
الله عنه وقال اهل السنة والجماعة ان القرآن والامام ما جمعه  
عثمان بن عفان رضي الله عنه وذلك لانه لما توفي رسول الله صلى الله  
عليه وآله جمع ابو بكر القرآن وكتبه بين الدفتين وكان يقرأه ولم يتفرغ  
الى اظهاره لان خلافة كانت سنين وكان مشغولا بقفال اهل الامة  
ولما كان في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لم يخرجهم ايضا لانه كان  
مشغولا بفتح فارس و وضع الخراج عليهم فلما كان في زمن عثمان  
رضي الله عنه اختلف الناس في القراءة فقال انكم اختلفتم في القرآن  
ومن بعدكم اسد اختلفا فاجلس عثمان رضي الله عنه وجمع القرآن الذي  
جمعه ابو بكر رضي الله عنه فاخرجه واظهره على الصحابة وكان جمعه  
ابو بكر رضي الله عنه وكتبه بين الدفتين لانه نسب الى عثمان  
رضي الله عنه لانه هو الذي اظهره ولم يظهر ابو بكر ولا عمر وكان  
الجمع ما جمعه ابو بكر واظهره عثمان رضي الله عنه ودعا بما  
جمع من الصحابة فقرأوه في التراب واجمعوا على ما جمعه عثمان  
رضي الله عنه واتفقوا عليه وكتب عثمان رضي الله عنه من ذلك اربع  
مصحاف فبعث مصحفا الى مكة ومصحفا الى المدينة ومصحفا الى  
الشام ومصحفا الى البصرة واتفق عليه المسلمون بعد الصحابة فنقول  
كل من انكر ان عثمان او زاد فيه زيادة او نقص منه شيئا  
فانه ينظر ان قال امث بما جاء من عنده ثم انكر ان عثمان قد اجمع عليه  
ولكنه ضال لا مبتدع وانما قلنا ذلك لان مصحف عثمان قد اجمع عليه  
جميع الصحابة واما مصحف علي رضي الله عنه لم يجمع عليه جميع الصحابة

لانهم روى

لانهم روى عن ابي بكر رضي الله عنه انه لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم  
فقد على رضي الله عنه في بيته اياما لم يخرج فراه ابو بكر رضي الله عنه  
فقال له مالك اعرضت عننا فقال جمعت القرآن على الترتيب الذي انزل  
فقال ابو بكر اظهره فقال لا يصلح للاظهار وانما جمعه لنفسه فثبت  
بهذا ان مصحف عثمان اجمع عليه الصحابة واجمع عليه المسلمون فكان  
الاخذ به اولى ثم الاصل في هذا ان جميع الكتب التي انزل الله تعالى  
كلها كلام الله تعالى غير مخلوق وتلك الكتب كلها مادية محكمة واربعة  
كتب تحسبون محكمة انزلت على سبب النبي عليه السلام والاثاث  
محكمة انزلت على ادريس عليه السلام وعشر مصاحف على ابراهيم  
عليه السلام وعشر مصاحف على موسى عليه السلام قبل نزول التوراة  
عليه وكان يسمى كتاب السنة وكان قبل عرق فرعون ثم انزل الله تعالى  
عليه بعد ما عرق فرعون التوراة وكان يعمل بها الى وقت داود عليه  
السلام ثم انزل الزبور على داود ثم انزل الانجيل على عيسى وكان اخذ  
الانبياء من بني اسرائيل ثم انزل الفرقان على محمد صلى الله عليه وسلم  
فكل من انكر ان من هذه الكتب فانه ينظر ان اقر وقال امث بجميع ما  
انزل الله من الكتب ثم لاية واحدة بانها ليست مما انزل الله فانه  
لا يكفر ولكنه يكون مبتدعا وهذا اذا لم يدخل في دين من ادیان السنة  
العرفان فاما اذا دخل في دين منها فانه يحكم رتبة واما اذا لم يقل  
امث بجميع ما انزل الله ولكن اقر ببعض الكتب وانكر البعض او  
انكر اية من القرآن فانه لا يصح ايمانه ويكون كافرا وكذلك اذا قال  
امث بجميع الرسل ثم انكر واحدا من الرسل الذي ليس بمنصوب عليه

وقال هذا ليس منهم فانه لا يكون كافرا ولكنه مبتدع وهذا اذا لم  
يدخل في دين من الاديان السنة واما اذا دخل في واحد منها فانه  
يكون كافرا واما اذا لم ينقل امنت بجميع الرسل ولكنه اقر بالكل وانكر  
واحد فانه لا يكون مؤمنا ثم الدليل عليه ان الاله ايمان بجميع الكتب  
شرط قوله تعالى قولوا امنا بالله وما انزل علينا وما انزل الى ابراهيم  
واسماعيل واسحاق ويعقوب الى قوله لا نفرق بين احد منهم ونحن له  
مسلمون والدليل على ان الاله ايمان بجميع الرسل واجيب قوله تعالى ليس  
البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب الى قوله والكتاب والنبين  
يعني ليست الطاعة ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن  
البر من امن بالله الالهية **ثم الانبيا** مائة الف واربع وعشرون  
الف والرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر وذلك لما روي عن ابي ذر  
انه قال للمسيح صلى الله عليه وسلم كم الانبيا فاجابه بما ذكرنا وكذلك  
اجابه في الرسل وقرروا في بعض الاخبار ان الانبيا الف الف  
ومائة الف والصحيح هو الاول ومن اراد السلامة فانه يقول  
امنت بالله في جميع ما جاء من عند الله على ما اراد الله تعالى وبجميع  
الانبيا **فصل الكلمة الستون كلام الجبرية** قالت الجبرية  
ان الله تعالى خلق المؤمنين مؤمنين وخلق الكفار كافرين ويقولون  
بان الكفار مجبورون على الكفر وهم معذورون والمؤمنون مجبورون  
على الايمان والطاعة ويحتجون بقوله تعالى هو الذي خلقكم فمنكم كافر  
ومنكم مؤمن وقوله تعالى ولا يلدوا الا فاكرا ولما روي عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى خلق يحيى في بطن امه

مؤمن

مؤمنين سعيدا نبيا وخلق فرعون في بطن امه سقيا كافرا وعن  
عمر الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال السعيد  
من سعد في بطن امه والسقي من سقى في بطن امه وعنه عليه  
الصلوة والسلام انه قال ان الله تعالى خلق الجنة وخلق لها اهلا  
وخلق النار وخلق لها اهلا وقال اهل السنة والجماعة بان الله  
تعالى خلق الخلق خلقا فتقول بانه كان خلقا حين خلقه ولا نقول بانه  
كان مؤمنا ولا بانه كان كافرا ثم خلق الاله ايمان والكفر واخرج الناس من  
بدم وخلقهم في ذلك اليوم اجسادهم مع الروح كاهل الان وعرض عليهم  
الكفر والايمان وبين لهم الصواب والحق من الباطل فكل من اختار الايمان  
وقبله واعتقده فهو مؤمن ومن اجاب الى ذلك بعبية فهو كافر  
ومن اجاب بالقول دون الاعتقاد فهو منافق وذلك قوله واذا اخذ  
ربك من بني ادم من ظهركم ذرياتهم الالهة ومن قال بلى ولم يزد عليه  
فهو منافق ومن قال بلى شهدا لكفته قال بقتة الالهة فانه كافر  
ومن قال بلى شهدا واعتقد ذلك وقاله رغبة فهو مؤمن حقا  
والدليل على ان الله تعالى اخرج الاجساد مع الارواح قوله ذرياتهم  
واسمهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى والخطاب انما يلى للجسد  
مع الروح واما الروح بانفاده فلا يمكن له خطاب فثبت ان الله  
تعالى اخرج الاجساد مع الارواح وجسد كل انسان مع روحه كاهل اليوم  
ثم ردهم الى اصلا بآدم وعند اهل السنة والجماعة العبد محب  
مستطيع في الطاعات والمعاصي وليس مجبور على شيء من ذلك لكن  
التوفيق والخلاص من الله تعالى وتقدير الخير والشر من الله تعالى

والدليل على ان الخلق لم يخلقوا مؤمنين في الابتداء ولا كافرين قوله تعالى  
امنوا بالله ورسوله ولو كانوا مؤمنين في الاصل لكانوا الايمان طوبى  
بالايمان وما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال اموت انت  
اقبل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله والنظر في ذلك انه العبد لما  
يستحق الثواب والعقاب على فعل نفسه لا على فعل الله تعالى ولو كانوا  
قد خلقوا مؤمنين في الاصل لو كفار لكان ذلك فعل الله والانس  
لا يستحق الثواب على فعل الله **واما** الجواب عن قوله تعالى هو الذي  
خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ان يقال هذه الآية حجة وذلك لان  
الله تعالى قال خلقكم ثم قال فمنكم كافر ومنكم مؤمن يعني فمنكم من  
يصير كافرا ومنكم من يكون مؤمنا **واما** الجواب عن قوله ولا يلدوا  
الا فاجل كفارا بعد البلوغ **واما** الجواب عن قوله ان الله خلق يحيى  
في بطن امه نبيا سعيدا يعني كتب له في بطن امه انه يكون سعيدا  
مؤمنيا وكذلك الجواب عن خبر عبد الله السعيد من  
سعد في بطن امه والشقي من شقي في بطن امه يعني يكتب  
في بطن امه انه يكون سعيدا او شقيا **وروي** في الخبر ان ملك  
الارحام يكتب للانسان في بطن امه اربعة اشياء يكتب على جبهته  
رزقه واجله وشقى او سعيد فهذا معنى قوله السعيد من سعد  
في بطن امه الى اخره **واما** الجواب عن قوله ان الله تعالى خلق الجنة  
وخلق لها اهلا يعني خلق لها من علمه سابق علمه انه سيؤمن  
ويكون من اهل الجنة وخلق النار وخلق لها اهلا يعني من علمه في  
سابق علمه انه يكون كافرا وعند اهل السنة التشديد بصير شقيا

والشقي

والشقي يصير سعيدا فاما ما في سابق علم الله تعالى فلا يتغير لان  
علم الله تعالى لا يتبدل ولا يتغير ولكن يجوز ان يكون اسمه في اللوح  
من الاشقي ثم يجوز ان يكتب اسمه من السعدا وقد يجوز ان  
يكون اسمه من السعدا ثم يجوز ان يكتب اسمه من الاشقي وقد  
علمه سابق علمه انه سيصير شقيا او سعيدا **فصل**  
**الكلمة الثانية والسون كلام بعض الحشوية قالوا بان**  
**الفني افضل من الفقير وهم اصحاب المخالف** وقد قال بعض اصحابنا  
فيه قال القاضي ابو الحسن الرستقي قالوا ان الفني الشاكر  
افضل من الفقير الصابر وقال عامة مشايخنا بان الفقير الصابر  
افضل من الفني الشاكر وبه قال الفقيه ابو الليث رضي الله عنه  
وقال بعضهم هما سريان وهو قول عبد الله بن عمر وقال عبد  
الله بن عمر هما مركبان من مركب الله فمن ركب الفنا في الشكر افضل  
ومن ركب الفقر في الصبر له افضل **واما** حجة الفريق الاول قالوا ان  
الاشياء عامتهم كانوا اغنيا وكذلك نبينا كان غنيا بدليل قوله تعالى  
وخرجنا عايلين فاغنى فقال عايل يعني عيلة اذا افتقر وعال يعول  
عولان يهاز ومنه عول المسئلة لانها تجوز وعال يعني عالة اذا  
صار ذاعيا افلا ترى ان الله تعالى من على نبينا بالفني كما من  
عليه بالهري وما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
كاد الفقر يكون كفا وكاد الحسد يغلب القدر وعنه عليه الصلاة  
والسلام انه قال اعوز بالله من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة  
الرجال والدليل عليه قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة



رب قد اتيتني من الملك وقوله حكاية عن سليمان عليه الصلاة والسلام وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي الا ترى انه سأل الملك وقد اعطاه الله تعالى ولما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال رويت لي الارض فارتيت مشارقها ومغاربها وسبيل ملك امتي ما روى منها والنظر في ذلك ان الغنا يتأتى بعبادتين عبادة البدن وعبادة المال واما الفقر فلا يتأتى الا بعبادة البدن واما حجة النبي الثاني قوله نعم كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى ولما روى عنه عليه الصلاة والسلام في الاحبار المتواترة انه عرض عليه مغانج الدنيا فلم يقبل وقال اسبع يوما واجوع يومين **وروى** عنه عليه الصلاة والسلام انه قال اللهم احيني مسكينا واميتني مسكينا واحشني في زمرة المساكين **واما الجواب** عن احتياجهم بان النبي صلى الله عليه وسلم كان غنيا ان يقال كان غنيا بالعلم والقناعة لا بالملك والدليل عليه ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال ليس الغنى عن كثرة الرزق انما الغنى غنى النفس وكذلك **الجواب** عن قوله تعالى ووجدك عابلا فاغنى يعنى اغناك بالقناعة وقنمك وكذلك **الجواب** عن ساير الانبياء ان يقال بان غناهم كان بالقلب والقناعة لا بمتاع الدنيا والدليل عليه ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا تعلم او متعلم **وروى** ملقون ما فيها الا ذكر الله وما والاها يعنى وما اشبهه **واما الجواب** عن قوله زويت لي الارض قلنا الخبر حجة لنا لانه ليس في الخبر انه قد قبلها

ولكن فيه

ولكن فيه انها عرضت عليه وان امته ستأخذها **واما الجواب** عن قوله كاد الفقر يكون لغنا ان يقال يحتمل انما اراد به الفقر بالقلب **وجواب** اخرا ان يقال معناه كاد الفقر يكون كثر الشدة الصبر فيه لان الفقر من شديدا والصبر فيه من شديدا وهكذا كما يقال كاد ان يكون الكلام في التوحيد كذا لما فيه من دقة الكلام كذلك ها هنا **واما الجواب** عن قوله ان الغنى يقرر على احراز الفضيلتين قلنا ان عبادة الفقير في حالة الصبر افضل **وروى** عن عمن الخطاب رضى الله عنه انه قال هم امركان ان ركبت الغنا وجه على الشكر وان ركبت الفقر وجه على الصبر **فصل الكلمة الثالثة والسوتون كلام القارية** وذلك بانهم يقولون بان الله تعالى ما لم يخلق الاشياء لم يعلمها فاذا خلقها علمها حينئذ وقال اهل السنة والجماعة بان الله تعالى لم يزل عالما وقد علم في الازل ما يكون الى يوم القيمة وعلم الاشياء قبل خلقها وعلم انه يخلق خلقا وينهاهم عن اسياء ويامرهم باسياء وعلم من يطيعه ومن يعصيه **وسئل الامام ابو حنيفة رضى الله عنه** عن هذه المسئلة فاجاب بقوله تعالى يعلم ما في السموات وما في الارض وهذه المسئلة قد ذكرناها قبل **قال الشيخ رحمه الله** يجوز ان يقال ان الله تعالى علم ذاته ونفسه ولا يجوز ان يقال بان الله عالم ذاته ولا يقال بانه معلوم لذاته ولا يقال بانه معلوم لنفسه **فصل الكلمة الرابعة والسوتون كلام الجمجمة والمشبهة** قالوا بان الله تعالى احد ولم يبينوا الحد فان قيل لنا هل تقولون بان الله احد **قيل** لهم ان شئ نقنن بالحد فان كنتم تقولون به انه في

كان فهذا الانقوله وذلك لان الله تعالى مستغن عن المكان وان كنتم  
تعنونه به انه محول على المكان فهذا الانقوله ايضا لان الله تعالى لا يكون  
محولا على المكان وان كنتم تعنونه به ان له جسما وصورة فليس الله تعالى  
جسما ولا صورة وان اردتم به تفرد عن الاشياء وتمييزه عن الاشياء  
فاجب به نقول ونقول بان الله تعالى متميز عن مخلوقاته فليس له  
فوق ولا تحت ولا يمين ولا يسار ولا قدم ولا خلف وليس في مكان  
ولا على مكان وهو كما قال الرحمن على العرش استوى ويدل على ان  
الله تعالى اسماء وهو الواحد والاحد والفرح فالفرح صفة الفرحانية  
والواحد صفة الوحدة والاحد صفة الوحدة ليس بها نظير **فصل**  
**الكلمة الخامسة والستون في كلام الروافض والمعتزلة**  
قالوا بان الناس بعضهم ولد من بنات ادم وبعضهم ولد من  
الحور العين وهم العرب والبنو صلى الله عليه وسلم من الحور العين  
وذلك لانهم يقولون بانه تزوج هو لاء في وقت ادم لم يكن مباحا  
وتزوج شيت النبي عليه الصلاة والسلام الحور العين فولد منه  
الناس واصل العرب منهم ويقولون ايضا بان النطفة على ضربين  
كل نطفة هاجت من صدق النية والارادة فان الولد يكون من الناس  
وكل نطفة هاجت من وسوسة الشيطان فان الولد يكون من الشيطان  
ويكون ذلك مستترا بين الادمي والشيطان ويحتج بقوله تعالى  
وشاركهم في الاموال والاوالاد وقال اهل السنة والجماعة  
ليس بين بني ادم وبين الشيطان تولد ولا تناسل والناس كلهم  
من بنات ادم وهوى وليس احد من اولاد الحور العين العرب والجمع

والبنو

والبنو صلى الله عليه وسلم وعنه كلهم بنو ادم وليس للنساء طين  
على علي بن ادم الا لوسواس وكذلك ليس بين الجن والله تعالى  
تناسل ولا تولد وليس للجن عمل على بني ادم الا الصرع **واقا**  
الادمي فانه لا يتوصل الى نسائهم من جهة الوطئ وكذلك الجن  
لا يتوصلون الى بنات ادم بالوطئ ولا يقدر الجن على وطئ بنات ادم  
وكذلك الادمي لا يقدر على وطئ بنات الجن والربيل عليه قوله  
تعالى الذي خلقكم من نفس واحدة وانما ارد به ادم وقوله تعالى  
يا بني ادم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابوك من الجنة فسمانا  
جميعا بني ادم وقوله تعالى واسم جعل لكم من انفسكم ازواجا  
وجعل لكم من ازواجكم بنين وقوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم  
يوحي الي اخبر بانه شرمنا واعلم ان العرب فضلتوا بثلاثة  
**اشياء احدها** ان القرآن نزل بلغتهم **والثاني** ان النبي صلى  
الله عليه وسلم خرج من بين اظهريهم **والثالث** ان اهل الجنة يتكلمون  
بلغتهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان من العرب وهو من  
ربعية ومضر ومن قريش فزادهم الله تعالى شرفا بالنبي صلى الله  
عليه وسلم انه قال السلطان لا يتفضني فدخل النار فقال كيف  
تفضك يا رسول الله وقد هذا ان الله تعالى بك فقال اذا بغضت  
العرب فقد بغضتني **وروي** عنه عليه الصلاة والسلام انه  
قال الناس معادن كعادن الذهب والفضة وافضلهم في الجاهلية  
افضلهم في الاسلام اذا فقهوا **واما الجواب** عن قوله تعالى  
وشاركهم في الاموال والاوالاد قال ابن عباس رضي الله عنهما انما ارد به

في الزنا فان الولد اذا حصل من الزنا فانه يكون بوسوسة الشيطان  
ولم يرد به ان يكون مشركا بين ابليس وبين بني ادم والاموال  
يعني اذا كتب ما لا من حرام فانه بوسوسة وقوله واجلب عليهم  
بجلك قال كل اهل وجيل يمشي في معصية فهو من رجال ابليس  
**فصل الكلمة السادسة والستون كلام المعنوية والجرمية**  
قالوا بان الاسم غير المسمى والاسم هو تسمية المسمى وليس له  
تسمية اسم وانما سماه المسمون ويقولون بانه لم يكن لله تعالى اسم في  
الازل ولم يكن الله والرحمن والارحيم وانما سماه العباد الله  
والرحمن والرحيم وقال اهل السنة والجماعة بان الله تعالى  
سمى نفسه في الازل الله وهو في الازل كان الله ونحن اذا قلنا  
الله كان ذلك عبارة منا لما يسمى نفسه به والله تعالى في الازل كان  
الله ونحن اذا قلنا الله واسم الله عبارة عن نفسه وذاته واسمه  
هو الاسم والمسمى واحد والليل عليه قوله تعالى وما امرنا  
الا لعباد الله فخلصين له الدين ولو كان الله غير الله كان هذا  
عبارة لغيب الله وكذلك الرجل اذا قال زينب طالق كان لا يقع  
وكذلك اذا قال مبارك فانه يعنى ولو كان الاسم غير المسمى  
لكان لا يقع عليه الفتاف **فان قيل** اليس قد روي عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة  
الا واحد فلو كان الاسم غير لكانت الهة شتى **الجواب** ان يقال  
اراد به ان الله تعالى تسعة وتسعين تسميات وكذلك ما قال الله تعالى  
ولله الاسماء الحسنى يعني الله تعالى تسميات الاوليل عليه قوله تعالى

قل ادعوا الله

قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن نزلت حين قال ابو جهل انا لانرفي  
الرحمن الامسية فانزل الله تعالى هذه الآية يعني ادعوا الله  
بتسمية الرحمن وتسمية الله فان الله واحد يعني ذاته ونفسه  
واحد فنقول بان الله والرحمن والرحيم هذه تسميات منا والله  
تعالى قد سمي نفسه بها فحين اذ ذكرنا هذه الاسماء لم يكن ابتداء  
منا ولكننا ذكر التسميات التي سمي بها نفسه والله تعالى واحد وهذا  
كما ان رجلا اذا كان يقال له زيد وفيه وعلم فان اسماه مختلفة  
ونفسه واحدة وذاته واحدة **فان قيل** لو كان الاسم هو المسمى  
لكان اذا كتب الله على اليد لكان قد وجد الله تعالى على اليد **الجواب**  
ان يقال ان ذلك الذي كتب كان تسمية العبد وهذا كما اذ كتب  
النار على اليد فان كتابته انما كانت تسمية النار لا عين النار كذلك  
ها هنا **فصل الكلمة السابعة والستون كلام الجرمية**  
**والمعنوية** وذلك انهم يقولون بان صفات الله تعالى باثنتي عشرة  
وهي مخلوقة وقال اهل السنة والجماعة بان صفات الله  
تعالى غير باثنتي عشرة وصفاته غير مخلوقة وهي لا هو ولا غيره  
وقد تقدم ذلك **فصل الكلمة السبعين كلام**  
**المعنوية** وذلك انهم يقولون بان الاشياء كلها قد خلقها الله  
وهي كلها مخلوقة ولم يبق شيء غير مخلوق حتى خلقه الان ولا  
يخلق الله تعالى شيئا الا ان وكل ما كان من المخلوقات فقد فرغ منه حتى  
انهم يقولون بان الثمار والاشجار كلها مخلوقة الا انها غير ظاهرة  
ونحن لانراها وهي الحقيقة في الشجرة ويحتجب بقوله تعالى



هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا وقال اهل السنة والجماعة  
بان الله تعالى قدر وقضى ما هو كائن الى يوم القيمة ولم يخلقها كلها هي  
قدرها وانما خلقها بعد ذلك وكل وقت والآن يخلق كل شيء وقته فيما  
مضى وقد خلقها وما بقى فانما يخلق في المستقبل قدره فقد را  
ويجوده قدره فقد را والدليل عليه قوله تعالى كل يوم هو في شأن  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سانه انه يحيي ويميت ويعز ويزل  
ويغفر الا سيرو والدليل على ذلك ما روي عن جعفر الصادق رضي  
الله عنه انه سئل عن قوله تعالى كل يوم هو في شأن ما شأنه وقد قال  
الله تعالى خلق لكم ما في الارض جميعا فقال جعفر الصادق شاء منه  
سوق المقادير في المواقيت يعني يوجدها ويكونها كما قدرها  
وقضاها في الازل والازل عليه ما روي عن علي بن ابي طالب  
رضي الله عنه انه سئل عن قوله تعالى كل يوم هو في شأن فقال  
ان شأنه سوق النطفة من اصلاب الالباء الى ارحام الاعمهات  
ثم يصور صور ثم يخرج من بطن الام ثم يخرج من الرئيا الى القبر  
ثم يبعثه يوم القيمة وقد قيل معناه كل يوم هو في شأن يمضيه  
الا في شأن يقضيه وقيل ايضا كل يوم هو في شأن يبدئه لافي  
شأن يستدبره والدليل عليه قوله تعالى قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك  
من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتثبت اركان هذا والدليل عليه انا في جمعا  
بان يوم القيمة مقدر وليس بخلق في الحال وليس بموجود في الحال  
لان لو كان موجودا في الحال لكانا الآن في القيمة فكذلك سائر الاشياء  
كلها مقدره ولكنها غير مخلوقة وانما يخلق الله تعالى قدره فقد را والدليل

عليه ما روي

عليه ما روي في الخبر ان الله تعالى خلق القلم وقال اكتب فقال  
ملك اكتب فقال اكتب ما هو كائن الى يوم القيمة **فان قيل** بات  
القلم هل فيه حياة قيل له ليس فيه حياة وانما هو جاهد ولكن  
استنطقه الله تعالى كما يستنطق الاعضاء يوم القيامة  
**فان قيل** السعيد هل يصير شقيا والشق هل يصير سعيدا  
**الجواب** ان يقال بان كل من كان في سابق علم الله تعالى  
سعيدا فانه لا يتغير ومن كان في سابق علمه شقيا فانه يتغير  
في الظاهر لافي الحقيقة اي في نفس الامر وذلك لان الانسان  
اذا كان في الظاهر كافرا ثم اسلم كان عندنا في الظاهر ان كان شقيا  
فسعد وكذلك المسلم اذا ارتد نفوذ بابه من ذلك فانه في الظاهر  
كان سعيدا فقد شقي واما في علم الله تعالى فانه لا يتغير فكل من كان  
في سابق علمه انه سعيد فانه لا يصير شقيا وكل من كان في  
سابق علمه شقيا فانه لا يصير سعيدا **وقيل** بان في اللوح  
المحفوظ مكتوب فلان سعيدا ان شئت وفلان شقي ان شئت  
وقوله تعالى يح الله ما يشاء ويثبت المراد به انه قد يكون في اللوح  
مكتوبا فلان شقي ان شئت في معنى ذلك المكتوب ويجعله سعيدا  
وذلك لان في علم الله سعيدا وقد روي عن ابن الخطاب  
رضي الله عنه اللهم ان كنت شقي شقيا فاجع واكتب اسمي سعيدا فانك  
قلت يح الله ما يشاء ويثبت **وقد روي** عن عبد الله ابن  
مسعود نحو هذا وعن عبد الله بن عيسى ومجاهد انهما قال بات  
الشق لا يصير سعيدا فتلقى نوح بن الخبير فيقول ما روي

عن عمر وعبد الله بن مسعود عنهما على الفعل يعني اجعل فعلى فعل  
السعد كما بان في الفعل وقد يتبين واحدا ما روي عن ابن عباس وغيره  
فعله على علم الله يعني ان من كان في علم الله تعالى من السعد فانه  
لا يصير شقيا ومن كان في علم الله شقيا فانه لا يصير سعيدا والله تعالى  
اعلم **فصل الكلمة الحادية والتبعون كلام**  
**المعزلة والخوارج** يقولون بان دماء اهل القبلة تحل  
باحد معان اربعة احدها اذا ارتكب كبيرة الثاني اذا احدث  
بدعة الثالث اذا اسل سيفا على السلطان الرابع اذا عطل فريضة  
من الفرائض يعني تركها **وقال** اهل السنة والجماعة بان من كان  
من اهل القبلة فانه لا يحل دمه الا باحد معان ثلاثة زنا بعد احصان  
وكفر بعد ايمان وقتل النفس بغير حق فنقول بما قاله في الخبر وما  
شرط الله تعالى وهو ان يكون باعيا فانه يجوز قتاله مادام يقاتل فاذا  
القي السلاح فانه يترك **والرابع** عليه قوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين  
اقتتلوا الى قوله فان فاءت فاصحح بينهما بالعدالة فانه تعالى امر بقتالها  
ما لم تنه فاذا فاءت فقد امر بترك قتالها وذلك اذا كان احد يوجد منه  
الفساد في الارض وهو ما قال الله تعالى المجن الذين يجادلون الله ورسوله  
ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا الاية فنقول بانه لا يجوز قتال  
اهل القبلة الا باحد هذه المعاني التي ذكرناها ويوجد منه الفساد  
وهو ان يكون غفيا قافيا وقصدا على انسان او نفسه او كان مبتدعا  
احدا من ذلك يدعو الناس الى البدعة ويتولى منه الفساد وكان في  
ذلك الغايي رجل اسكا فخرج وكان يكثر المؤمنين بالذنوب وكانت

بقاله

بقاله ذونش من ذخيت فافق الغهاء بقتله لما كان يتولونه  
الفساد بقتله لما يقو واحدا بالكبيرة وهذه المعاني التي ذكرناها فلا  
يستحق القتل لانه اذا خرج بالسيف على السلطان فانه يجوز قتاله  
مادام يقاتل واحدا اذا ترك القتال فانه لا يجوز قتله بعد هذا ولا نقول  
بانه يحل قتله وهذا يرجع الى اصل وذلك لان عندهم كل من ارتكب  
الكبيرة فانه يكفر ويخرج منه الايمان والمعتزلة يقولون بانه يخرج  
من الايمان ولا يدخل في الكفر ولكنه يصير فاسقا **فصل**  
**الكلمة الثانية والتبعون كلام المتسفة** قالوا بان الكسب  
حرام وطلب المال من الحلال حرام ووضع المال حرام وذلك لان التوكل  
على الله فرضي بدليل قوله تعالى وعلى الله فتوكلوا والاكتساب يكون  
تعليفا للرزق ويكون رخصا للتوكل وهذا حرام ويقولون بان لا يطلب  
سبا من المال لان الله تعالى يوزقنا من حيث لا نحسب **وقال** اهل  
السنة والجماعة بان التوكل على الله فرضي والله الانسان لا يرضى توكل لان  
التوكل موضعه القلب وهو الثقة بالله تعالى والخوف من الله والرجاء الى الله  
ورؤية الرزق من الله ولكن قد يرضى بسبب وبغير سبب كما يخلق  
بالسبب وبغيره لان ادم خلقه الله تعالى بغير سبب وخلق عيسى بالسبب  
وكذلك مريم بالسبب فاذا كان كذلك فالعبد اذا اكتسب المال لم يكن  
ذلك تركا للتوكل لان الله تعالى قد قضى ان يتوصل اليه رزقه بالسبب  
او بغير سبب **والرابع** على ان اكتساب المال من الحلال لا يكون حراما ما  
عنه علمه الصلاة والسلام انه قال من طلب الرزق حلالا استغفرا  
عن مسئلة وسعيا على عياله وبلغا على جاره جاني يوم القيمة ووجهه

كالليلة البدر ومن طلب الدنيا كما نرا من انوارها لم يلق الله تعالى  
وهو علمه غضبان **وروي** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان  
يخبر نساءه قن سنة فثبت بان اكتساب اذا كان من المباح  
فانه يحل وان ادخل المال اذا كان من الحلال فانه يحل ايضا والويل  
عليه قوله تعالى انفقوا من طيبات ما كسبتم ولو كان الاكساب  
حراما لكان لا يامر الله تعالى بالانفاق منه وقوله تعالى وقيموا الصلاة  
واتوا الزكاة فلو كان حراما لكان لا يجب فيه الزكاة **وروي** عن النبي  
صلى الله عليه وسلم انه قال اربعة اشياء لا يحاسب الله بها العبد  
بيت يكتنه وخرفة ثواري عورته وكسر يقيم بها صلبه وامرأة تمتع  
من الحرام فثبت بهذه الدلائل على ان اكتساب المال مباح اذا كان  
من الحلال ثم مقدار قوت اليوم لاحساب فيه اذا كان من الحلال وذلك  
لان الانبياء كانوا ياكلون قدر القوت ولا حساب على الانبياء وما  
زاد على قوت اليوم اذا اطلب من الحلال فان فيه الحساب وان كان من  
الحرام فان فيه العذاب والويل عليه **ماروي** عن علي بن ابي طالب  
رضي الله عنه موقوفا عليه مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال حلالها حساب وحرامها عذاب ثم الانبياء ليس عليهم  
حساب ولا سؤال القبر وذلك لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
كانوا شهداء والشهداء لا يطلب منهم شاهد الا ترى ان من شهد عند  
القاضي شهادة فان القاضي لا يطلب منه الشاهد شاهد  
كذلكها هنا وكذلك اطفال المؤمنين الاحساب عليهم ولا سوال القبر  
وكذلك العشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة

فانهم

فانهم لا احساب عليهم وهذا كله حساب المناقشة فاما احساب العز  
فانه يكون للانبياء والصالحين جميعا وهو ان يقال لهم فعلت كذا وغفرت  
لك **واما** سوال المناقشة وهو ان يقال لهم فعلت كذا والويل عليه  
ماروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن اول من يحاسب فقال  
ابوبكر ثم علي ففعل له يا رسول الله انفس عثمان فقال لا ولكنه  
سألني فسالت الله ان يحاسبه فانه رجل مسيح **وعن عائشة رضي**  
**الله عنها** انها سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل يحاسب ابوبكر فقال  
عليه الصلاة والسلام لا فقالت عائشة اليس قد قال الله تعالى فسوف  
يحاسب احسابا يسيرا فقال عليه السلام ذكر الله في نفسه ثم قال من نوقس  
الحساب فقد عذب والويل على اكتساب المال الحلال ان الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام كانوا متوكلين وكانوا يكسبون لان ادم كان زراعا  
ونوحا كان نجارا وادريس كان خياطا وموسى كان بصيرا والشعيب  
وابراهيم كان بنائرا وحزقيا صلى الله عليه وسلم كان غاريا لانه قال صلى الله  
عليه وسلم قال ان الله تعالى يعطيني بالسيف بين يدي الساعة وجعل رزقي  
تحت ظلي رجي فثبت بهذه الدلائل ان اكتساب مباح ومن قال بان  
الكسب حرام فانه ضال مبتدع **فصل الكلمة الثالثة**  
**والسبعون قال اهل السنة والجماعة** بابا الايات الشكوك  
في القرآن لا تفسر هؤلاء يستعمل بنا ويلها ولكن يقرعون بها ونرى بان المراد  
فيها ما اراد الله تعالى واشتغلت المعتزلة بنا ويلها واشتغلت المشبهة  
بتفسيرها على ظاهرها مثل قوله تعالى خلقت يدي قالت المشبهة له يد  
جاذية فتقول في الكف وقالت المعتزلة اليد هي القوة والنعمة فتقول



في ابطال ظاهر اللفظ وقال اهل السنة نفي باليد ولا نستعمل  
بالتأويل ونقول بان المراد بذلك ما اراد الله تعالى وكذلك قوله تعالى وجاء  
ريك والملك صفا صفا اشتغل بعضهم بالتأويل واشتغل المشبهة  
بالتأويل ووصفوا الله سبحانه وتعالى بالذهاب والمجيء والانتقال  
فوقه في الكفن وقال اهل السنة والجماعة نفي بالاية ونقول بان  
المراد ما اراد الله تعالى ولا نصف الله تعالى بالذهاب والمجيء والانتقال  
لان فيه كمال وكذلك قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه فقالت المشبهة  
بالتشبيه وقال بعضهم معناه كل شيء هالك الا وجهه يعني هو  
والمراد به الذات ولكن هذا التأويل لا يوجد في قوله تعالى ويبقى وجه  
ريك ذي الجلال والاكرام فالسلامة من هذا ان نفي الوجه ونقول بان  
المراد ما اراد الله تعالى ولا نفعل معناه وكذلك قوله تعالى ولتصنع على  
عيبي قالت المشبهة بالتشبيه وقالت المعتزلة المراد به الفطر  
اي بمنظر معني وقال اهل السنة والجماعة بانا نفي بذلك ونقول  
بان المراد ما اراد الله تعالى وكذلك قوله الرحمن على العرش استوى قالت  
المشبهة بالتشبيه وقالت المعتزلة بانه استوى وقالت المعتزلة  
بانه قام على العرش وقال اهل السنة والجماعة بانه ليس بقائم  
والاقاعد ولا مضطجع ولا متصل ولكننا نقرب الاستوى ونقول بان  
المراد به ما اراد الله تعالى وكذلك جميع ما اتى من الايات المشكوكات  
نحن نفهم ما ونقول بان المراد بها ما اراد الله تعالى ولا نستعمل بتفسيرها  
وذلك لان الله تعالى قال وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم  
نحن نقول امنابكل ما كان من عند ربنا فانه تعالى اخبر بانه لا يعلم

تاويله

تاويله الا الله ومدرهم بقول امنابه ولم يذكر انهم قالوا علمنا فلكذلك  
نحن نفهم هذا كله ونقول امنابجميع ما جاء من عند الله تعالى ما اراد الله تعالى  
وتجميع ما جاء من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما اراد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم **قال الشيخ الامام المغيرة** بان كل من تكلم بكلمة من  
كلمات احدى والسبعين التي ذكرناها فان ناظره عالم رائي وبين له  
الحق ولم يبت عن ذلك واعتقد ذلك فانه لا يكون مبتدعا ولا اذا ناظر  
احد ولم يبين له ان القلوب غير ذلك فانه لا يكون مبتدعا لانه مسترشد  
بما يعلم **فصل** قالت المعتزلة والجماعة والافاض ان اكرامات  
الاوليا باطلة ومعجزة الانبيا ثابتة صحيحة واحتجوا وقالوا بان  
كرامة الاوليا لو كانت ثابتة لمطلت معجزة الانبيا لانه اذا افرد بين  
الانبيا والاوليا ويحتجوا علينا بكرامة مريم وهو قوله تعالى وهزي  
اليك ببجوع النملة وغير ذلك وذلك كان تبعا للانبيا ونحن نفهم  
بكرامة الاوليا من الانبيا ونثبت تلك الكرامة تبعا للانبيا لان مريم  
كرامتها ثبتت تبعا للنبي وهو عيسى وقوله تعالى كلما دخل عليه هازكيا  
الحبيب وجد عندها زينة فاذا ذلك كان تبعا للمعجزة ذكرها عليه السلام  
واما بعد الانبيا لان ثبت الكرامة للاوليا مقصودة لانها لو ثبتت  
لمطلت معجزة الانبيا وهذا يجوز وقال اهل السنة والجماعة  
بان كرامة الاوليا جائزة ثابتة وهي لا تقع في معجزة الانبيا وهما هنا  
ثلاث مراتب المعجزة للانبيا والكرامة للاوليا والخدعة للعدل واما  
سميت المعجزة معجزة لانها تفرد عن النبي عن ايتانها مثل عصي موسى  
عليه السلام واشفاق القمر لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وغيرهما



من المعجزة التي كانت للانبياء **فان قيل** هل بين المعجزة والكرامة  
فرق قيل بينهما فرق احدهما ان المعجزة تراها المسلم والكافر والطبع  
والفاسق كعصاة موسى عليه السلام وانشقاق القمر لعنينا صلى الله عليه  
وسلم واما الكرامة فلا تراها الاولي مثله ولا تراها الفاسق والفرق  
الثاني وهو ان المعجزة كلها اذا اراد النبي عليه السلام كان بقدر على  
اظهارها وادعوا الله تعالى ويظهر الله تعالى معجزة واما الكرامة فلا  
يقدر الولي على اظهارها كلها اراد وانما يولها اوقات مخصوصة التي  
اراد الله تعالى ان يبرها في ذلك الوقت والفرق الثالث وهو ان المعجزة  
يعرفها النبي ويعلمها ويجب على النبي عليه السلام ان يعرف نفسه اولا  
انها معجزة من الله تعالى ثم يظهرها لغيره لانه لو انكر بنفسه انها معجزة  
من الله لكان يكذب بقوله بالله فثبت بان النبي صلى الله عليه وسلم  
كان يعرف معجزة ويعلمها انها من الله تعالى واما الكرامة فان الولي  
لا يعرفها بنفسه ولا يعلم انها كرامته واذا راها فانه لا يقول انها كرامته  
فانها تبطل وانما يعتقد انها كرامة لغيره من المؤمنين واما المعجزة  
فانه لا يضره ان يعتقد انها معجزة بل يجب عليه ان يؤمن بانها معجزة  
فهذا الفرق بين المعجزة والكرامة وكلها حق واما المخادعات فانها لا تعد  
ومعنى هذا ان المذهب عند اهل السنة والجماعة ان الشيطان قد  
صبره الله تعالى على صور يقدر على ان يصير نفسه عصفا واسبغ يدي  
الانسان فيوسوس للانسان ويدله على المعاصي وكذلك يقدر على ان  
يصير نفسه على صورة اخرى فيخدع به الانسان وكذلك الدجال سينزع  
ويرى الناس اشياء وذلك كله مخادعات وهذا حق يعني صحيح ويقدر

على ذلك

على ذلك والويل عليه ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
من خادع الله تعالى خدعه الله فقيل ومن يخادع الله فقال عليه السلام  
يصلى ويرى به الناس ومعنى هذا ان الله تعالى كما فيهم عن خداعهم  
ففي الحاصل هذا ثلاثة اشياء المعجزة والكرامة والمخادعات والفرق بين  
هذه الاشياء ان المعجزة يدعيها النبي ويبينها ويصيحها واما الكرامات  
فانه لا يدعيها الولي والمخادعات يدعيها العدو والجواب عن  
احتجاجهم بان كرامة من كان تبطل المعجزة النبي قلب الانسليم هذا  
لان ذلك الوقت لم يكن قيسى نبيا لان النبي ما خوذ من الانبياء فلما  
لم يوجد منه الانبياء لم يكن نبيا ثم هذا يبطل باصحاب الكهف فان  
كرامتهم كانت في وقت لم يكن فيه نبي لانهم كانوا دخلوا الغار قبل خروج  
عيسى عليه السلام ثم خرج عيسى وكان عزم في الارض ثلاثا  
وثلاثين سنة ومكث بعد ذلك ثلاث سنين ورواية سنين ثم دفع  
ثم خرج اصحاب الكهف فاذا كانوا في وقت لم يكن فيه نبي وكانوا اهل كرامات  
لانهم لم يطل شعورهم ولم يمتزق ثيابهم وكانوا كالنوم فثبت  
ان الكرامة جائزة صحيحة **فصل** قالت الجبورية بان ابا بكر  
وعمر رضي الله عنهما قبل ان اسلما كانا مؤمنين وان كانا يعبدان  
الصنم وقال اهل السنة والجماعة بانهما كانا في ذلك الوقت  
كافرين عند الناس وعند الله تعالى ولكن كان في علم الله تعالى انهما سيسلمان  
وانما صاروا مسلمين في الوقت الذي اسلما فيه وكذلك يقولون بان ابليس  
في الابتداء كان كافرا وقال اهل السنة والجماعة بان في الابتداء كان  
مؤمننا وانما كان كافرا حين كفر وكذلك اخوة يوسف حين القوة في الحب



وحين قالوا الكهنة الذئب لم يلبسوا البياض وانما صاروا انبيا بعد ذلك لانهم  
لو كانوا انبيا في ذلك الوقت لكان ذلك كذبين منهم والانبيا معصومون  
من الكسائر **وروي** عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال سئل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم متى كنت نبيا قال كنت نبيا وادم بين  
الماء والطين فعنه بان الله تعالى كان يعلم في ذلك الوقت بانى ساضير  
نبيا **فصل** قالت المتعشقة بان الرضى يبقى زمانين ولهذا  
قالوا بان النبى صلى الله عليه وسلم الان رسول وقال ابو الحسن  
الاشعري بان النبى صلى الله عليه وسلم خرج من الرسالة وقال  
اصحابنا بان النبى صلى الله عليه وسلم الان في حكم الرسالة وحكم  
النبوة وحكم الشئ قد يكون مقام اصل الشئ الا ترى ان العدة  
لما كانت في حكم النكاح فانها تقوم مقام نفس النكاح وكذلك المصلى  
اذا احدث فذهب ليتوضا فانه في حكم الصلاة وليس في افعال الصلاة  
لانه لو كان في افعال الصلاة لكانت الصلاة تجوز مع الحدث وهذا لا يجوز  
شبه الدليل على ان الرضى لا يبقى زمانين لان الرجل اذا صلى الغنى  
فانه بعد ما فرغ من الصلاة لا يقال بانه في الصلاة لانه لو كان في  
الصلاة لكان الجلالة الكلام ولا الاكل والشرب فثبت بان الرضى  
لا يبقى زمانين **فنقول** بانه في حكم الرسالة وحكم النبوة لانه لا وجه  
ان يقال بانه في الحال ليس برسول لانه لو لم يكن رسولا لكان لا يصح ايمان  
من يسلم ويؤمن به الان فاذا كان كذلك فانا نقول بانه في حكم النبوة وفي  
حكم الرسالة وكذلك المؤمنين اذا امان فانه في حكم الايمان بعد الموت  
**فصل في بيان نسل الشياطين** قالوا بانه يبيض بيضات

فيخرج

فيخرج منها الاولاد وقد جاء في الخبر هذا وهو الصحيح بانه اذا فرغ  
فانه يبيض **وسئل** رسول الله صلى الله عليه وسلم من اى شئ ذريته  
فقال من معاصي بني ادم فانه يفرغ فيخرج منه الاولاد **وقد جاء في**  
بعض الاخبار بان له فرجان فيجمع نفسه فيحصل منه الولد وهذه  
رواية شاذة غير صحيحة **وقد جاء في الخبر ايضا** بان الشيطان عليه  
اللعنة يدخل ذكره في جمع نفسه فيحصل منه الولد وهذا غير  
صحيح ايضا والصحيح هو الاول بانه يبيض فيخرج منه الاولاد  
**وقد روي** عن عبد الله بن عيسى رضي الله عنهما موقوف انه قال  
ثلاث نسوة عرس الشيطان الناحية والغنية والسكري ومعنى  
هذا انه يضلم ويغترق **واما الجامعة** فلا تحصل بينه وبين  
بني ادم والذي روى ان سليمان عليه الصلاة والسلام لما راى عنه  
ملكه مرة اربعين يوما فان الشياطين لم يصلوا الى نسائه ولا الى  
جواريه هكذا قال عامة المتقين وقد قال مقاتل بن سليمان  
بانهم لم يصلوا الى نسائه ولكنهم وصلوا الى جواريه فلما عاد اليه الملك  
عنهن عن نفسه فوجدهن في الاكراد الذين يسكنون الجبال الا ان  
هذا غير صحيح وعندنا انهم لم يصلوا الى نسائه ولا الى جواريه  
والصحيح انه وتعالى اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وصلى  
الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا **اما**  
**ابدا** الى يوم الدين وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله  
العلي العظيم **تم الكتاب** بعون الملك الوهاب في يوم الاحد  
المبارك لعشرون خلعت من شهر ربيع الاول الذي هو من شهر



١٤٤٩ سنة تسعة واربعون بعد المائتين والالف من الهجرة من له  
العز والشرف علي يد العبد الحقير محمد بن عبد الرحمن القهوجي عتق  
الله ذنوبه وستره الدارين عيونه وختم له بخير وغفر له ولوالديه  
ولمن قرأ فيه ودعاه ونظر فيه عييا واصلحه وجميع المسلمين  
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الاحياء منهم والاموات انك تسمع

قريب مجيب الدعوات يا رب العالمين

وصلى الله على سيدنا محمد النجم

الامي وعلى اله وصحبه

وسلموا كثير الى

يوم الدين

والحمد لله

رب

العالمين

